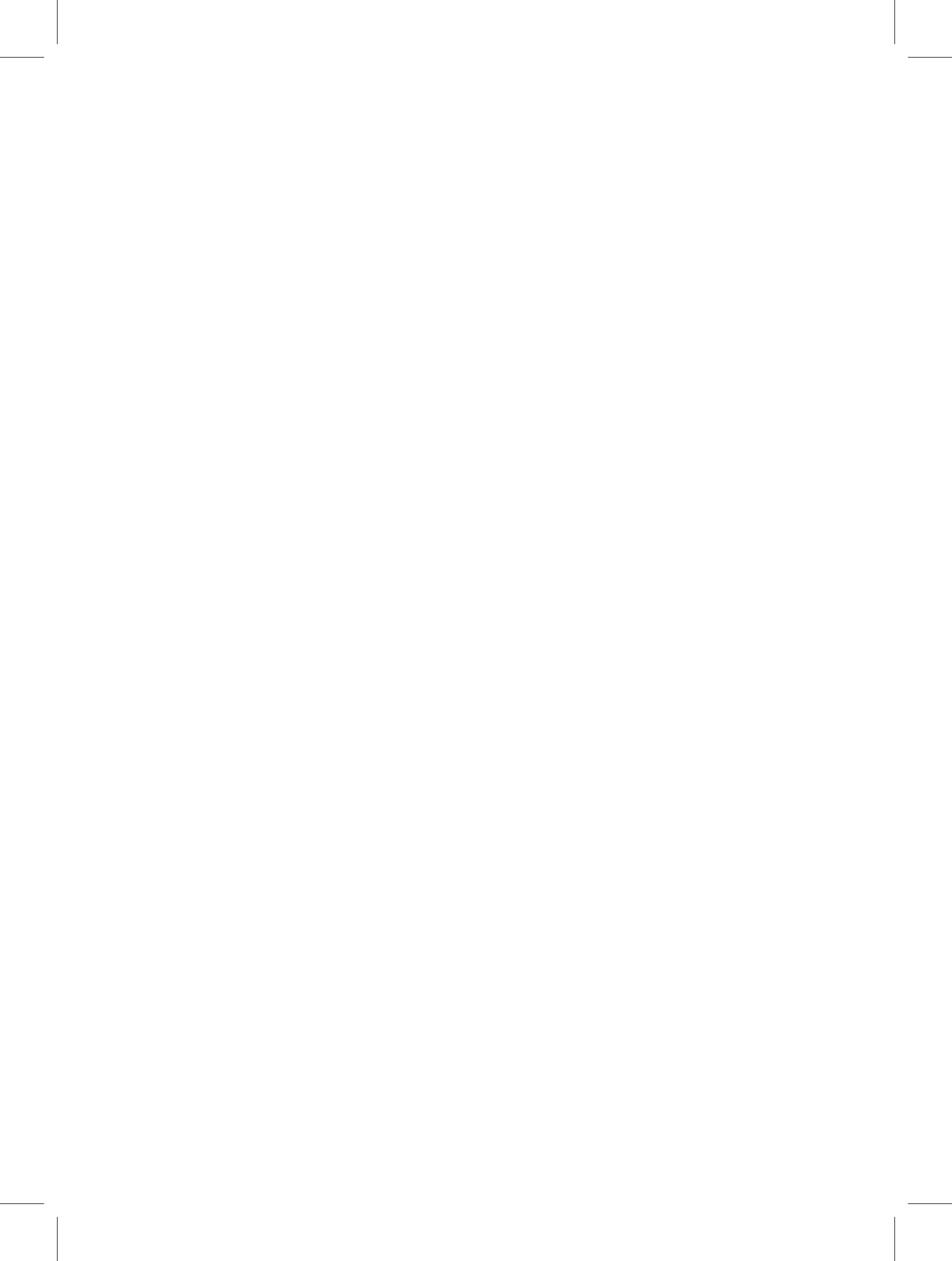


The background of the cover is a grayscale photograph of a mountain range. The mountains are layered, with the foreground peaks being darker and more detailed, while the background peaks are shrouded in a thick mist or fog, creating a sense of depth and atmosphere. The overall tone is serene and contemplative.

# 大佛頂首楞嚴經講記【十五】

徐醒民居士講  
雪明講習堂印行



# 楞嚴經十五

## 目錄

二二一、阿難。由因世界虛妄輪迴。動顛倒故。和合氣成八萬四千	……	一
二二二、由因世界留礙輪迴。障顛倒故。和合著成八萬四千精耀亂想	……	一七
二二三、由因世界愚鈍輪迴。癡顛倒故。和合頑成八萬四千枯槁亂想	……	三一
二二四、阿難。如是眾生。一一類中。亦各各具十二顛倒。猶如捏目	……	四七
二二五、云何名為三種漸次。一者修習。除其助因。二者真修	……	六三
二二六、是食辛人修三摩地。菩薩天仙。十方善神。不來守護	……	七七
二二七、禁戒成就。則於世間。永無相生相殺之業。偷劫不行	……	九三
二二八、一切如來密圓淨妙。皆現其中。是人即獲無生法忍	……	一〇九
二二九、即以此心。中中流入。圓妙開敷。從真妙圓。重發真妙	……	一二五
二二〇、定光發明。明性深入。唯進無退。名不退心	……	一四一

大佛頂首楞嚴經講記【十五】

二二一、住戒自在。能遊十方。所去隨願。名願心住。 . . . . .	一五七
二二二、心地涉知。俱得明了。遊履十方。得無留礙。名修行住。 . . . . .	一七五
二二三、形成出胎。親為佛子。名法王子住。表以成人 . . . . .	一九一
二二四、種類出生。窮未來際。三世平等。十方通達。名無盡行。 . . . . .	二〇七
二二五、如是乃至十方虛空滿足微塵。一一塵中。現十方界 . . . . .	二二三
附講表 . . . . .	二三七

## 大佛頂首楞嚴經講記(十五)

徐醒民居士講 研學小組記

### 第二一一講

阿難。由因世界虛妄輪迴。動顛倒故。和合氣成八萬四千飛沈亂想。如是故有卵羯邏藍流轉國土。魚鳥龜蛇。其類充塞。

剛才念的這段，是接著上回講到眾生有十二類，現在把十二類眾生的因緣再分開來一類一類地說，這個說清楚了，我們就知道在六道裏為什麼有輪迴，然後要了生死真正用工夫的話，那才用得上。

我們看經文，釋迦牟尼佛叫阿難說：「阿難，由因世界虛妄輪迴」，「由因」兩個字是根據前一段的意思來的，各位看二九五頁第五行，佛告訴阿難：「由性明心，性明圓故，因明發性，性妄見生」，「由」是由性明心，性本明圓，「因」是因明發性，性妄見生，這裏的「由、因」是接著那個意思來的。那個意思就講到眾生顛倒，本來性是明圓，又光明又圓滿的，就因為不明瞭，明上加明，妄念發生了，然後

就成為「從畢竟無成究竟有」。本來這個世界，眾生世間、器世間從那裏來的？講到本性上，沒有這些現象。本性有什麼現象？已經成佛的人隨緣不變的，隨緣起了任何現行、任何現象發生，表現出來都是清淨的。我們凡夫不了解自己的一真法界，如來藏不知道，因此就起了無明，無明是虛妄的，由這虛妄就形成了我們的眾生世間、器世間。現在這個「由因」就根據上面那幾句來的，「由因世界虛妄輪迴」，前面講我們凡夫眾生不知道自己清淨本然的本性，自己起了無明，虛妄顛倒，因此就形成世界，這個世界是由虛妄來的，虛妄輪迴。怎麼虛妄輪迴呢？我們凡夫眾生不覺之後就起了動相，一念不覺就起了無明，無明就在那裏妄動，動就是業。就動來講，繼續動，不停地轉動，那就是一種風、一種風氣，有動之後就鼓動，一種風氣就形成了，所以這是一種虛妄輪迴。「動顛倒故」，有動顛倒，有不覺的無明，無明就動，動就顛倒起惑，種種不明瞭的惑業就起來，叫動顛倒故。什麼叫顛倒？所謂顛倒，與本來的真心相悖的。沒有不覺，真正大覺的時候，就明瞭自己的真心（如來藏）是清淨的，一真法界完全真實的；不了解的時候，起了妄動，就跟真心相違背了，與真心相違背就是顛倒，動就是顛倒，顛倒就在那裏亂動。

這一段是講卵生，卵生的眾生，前面有張表，跟各位都介紹過了，卵是由想發生的，卵生眾生由他的想像（由思想）發生的，這個思想當然指的是虛妄的思想。這裏的「虛妄輪迴」就是妄想，有妄想在那裏一直不停地動，這個動，不是清淨、靜態、與真心相合的，不是。這個虛妄的妄動，就跟真心相違背的，所以叫動顛倒。這個顛倒由動發出來那種風、風氣，「和合氣成」，和合氣成是什麼呢？卵生的動物，他是一種氣分、想像力，隨著陰陽——陰氣、陽氣的一種氣分，和合而成的。跟胎生不一樣，胎生是由情，由情感的情和合的。這是由想和合的，想是妄想，跟那個氣分和合，這樣一成，就成為「八萬四千飛沈亂想」，八萬四千是針對我們眾生，每位眾生的煩惱有八萬四千那麼多。八萬四千是講一個具體的數目字，如果詳細分，那個煩惱更多，煩惱無盡的，說一個大概，有八萬四千煩惱，因此這裏說有八萬四千的飛沈亂想。飛沈亂想是從那裏來的？就從上面的動顛倒，動顛倒的「動」形成風氣，跟妄想和合，成為一個結果，八萬四千亂想，想就在那裏造業了。飛沈亂想的「想」，同樣是亂想，有飛有沈，什麼叫飛？這個氣跟著上面和合氣成的氣來的，氣有屬於剛奮的、陽剛的氣分，陽剛的氣分往上，往上飛揚的一種氣分；有陰柔的、

陰沉的氣分，氣分是陰柔的就往下沉淪。這類眾生雖然都是卵生，卵生出來的眾生有飛的、有沈下來的，就是有飛沉的亂想。

「如是故有卵羯邏藍，流轉國土」，如是——像這樣，故有——所以有，有什麼呢？卵羯邏藍，「羯邏藍」是印度文的字音，翻成中國字的意思是「凝滑」，凝是凝聚，滑是軟滑的，有水分的滑，不是一種堅固的狀況，這是羯邏藍，有這個就流轉國土，受報了。這裏是講卵生，後面接著就講胎生，卵生、胎生在最初都叫作羯邏藍，羯邏藍就叫凝滑。卵子的卵就是凝聚的一小塊物質（物體），是一種滑動的情況，比如我們可以看得見的，家裏養的雞、鴨，牠生下來的蛋是卵，卵裏面可以孵得出來小雞的話，它有最初的凝滑的動體。除了這個卵以外，還有水裏其他動物那個卵，不是這種卵，還有其他狀況不同的，這都是。剛剛形成的叫羯邏藍，胎生的動物也是，最初的也是羯邏藍，到人道來的胎生，畜生道也有胎生的，剛入胎的時候就在母體裏，逐漸形成凝滑的物體，那個胎位還不很清楚的，只是一點點的物體而已，那叫羯邏藍，這個時候還分不清是卵生、是胎生。換句話說胎生的最初也是這麼一



個狀況，卵生的最初現象也是這個東西，這統統叫作羯邏藍。卵羯邏藍「流轉國土」，這個國土就多了。十方世界的國土都有這一類眾生，那一個國土都有，任何環境都有卵生的眾生，流轉到各國土裏面，卵生眾生的種類太多太多了，數不清。我們請專門研究這一類眾生的專家，你叫他來研究，他也研究不清楚究竟有多少種。

經文裏舉幾個例子，舉什麼例子？「魚鳥龜蛇」，以狀況來分類的，比如魚是水族，可以在水裏游來游去，牠生存的依報就是在水裏面；鳥是飛的，在空中飛來飛去，是飛的動物；龜可以在水裏，也可以在水裏；蛇大部分是在陸地，當然也可以在水裏邊。按照這幾類來分，舉出魚鳥龜蛇。上面經文講「飛沈亂想」，牠受卵生的，是按照牠的想（想像力），想像力屬於陽剛的氣分，就成為飛鳥這一類，飛的動物；想像是低沉的，是陰柔這一類的想像，很消沉的這種，牠就往下沉淪，龜、蛇這一類的，魚也可併在往下沉這一類的眾生。像這些飛也好、沉也好，種類太多太多了。「其類充塞」，「充」是充滿，「塞」是無處而不在，講到最多的就是豎窮橫遍，豎窮就時間來講，這些眾生在過去世、現在世、未來世，永久是有的，豎是豎

窮三際，橫是橫遍十方，在空間方面，十方世界那個世界都有，這叫充塞。下面這一段講胎生，經文我們先看一下：

**由因世界雜染輪迴。欲顛倒故。和合滋成八萬四千橫豎亂想。如是故有胎遏菟曇。流轉國土。人畜龍仙。其類充塞。**

「由因」跟前面一樣的，由於眾生不明瞭自己本性，因著就起了無明妄想，形成了世界顛倒，這是「由因世界」。現在世界顛倒的時候，就有了眾生，這些眾生世間「雜染輪迴」，前面講卵生，這裏講的是胎生，卵生是由想發生的，胎生是情感，「雜染」就是情欲，情欲發生的就叫雜染，胎生是因為情才有的，因此這裏講「雜染輪迴」。有雜染不斷地在那裏循環演變、在那裏變化，就成為輪迴了，這叫作「欲顛倒」。「欲」是由情進一步形成欲望的欲，欲是顛倒，前面講它跟自己本性是相違背的，講情也好、講欲也好，這都是跟本性相違背。就因為跟本性相違背，順著情欲發展，就生死輪迴不斷，要了生死的話，就要反妄歸真，這都是虛妄的，要歸真，歸到真心。這是說明生死的來源，胎生就是「欲顛倒故」，有這些欲望、情

欲，這個情欲是不正常的，它是顛倒的、違背本性的，先把這個說清楚。「雜染輪迴，欲顛倒故」是起惑造業的惑——迷惑，起了惑就造業。

下面說：「和合滋成八萬四千橫豎亂想」，這也是講和合，這個和合跟上面和合不同，上面和合是氣分，陰陽之氣的，這裏是「和合滋成」，「滋」是一種滋潤、是水分，人的情感用水分可以成。怎麼和合滋成？就是父母兩性和合的時候，就形成一種滋，一種滋潤的狀況，這是個緣。兩性和合滋成的話，自己的生命，欲跟這個相合了，那就投胎了。為什麼投胎？前面講「欲顛倒」，起了惑，再遇到父母之緣的時候，兩性和合滋成，自己就貪欲了，由這個關係，就成為八萬四千橫豎亂想。這個亂想是什麼呢？起造業的思想，八萬四千的亂想，所謂亂想，有橫的、有豎的，這講入胎，不僅講人類的入胎，畜生也有胎生的，比如牠要入胎，牠原來是欲顛倒的眾生，就看他顛倒到什麼程度。顛倒情況不一樣的，比如到人道來的顛倒，他比較好一點、正派一點，他也是亂想，雖然是亂想，是豎的，還比較正直一點，所以入了人胎之後，生下來，得的人身是直的，他身體是直的走在地上。畜生呢？牛馬

豬羊等家畜、野生的動物，牠的亂想是橫的，所以入胎之後，出了胎，牠自己就是橫的。牛羊馬這一類的動物，牠能直立嗎？猴子比較精明一點，比不上人，還可以直立，但還是橫的為主，猴子走路還是橫的為主，有時候牠還可以直立起來，其他胎生動物都是橫的走路，這就表示亂想有橫有豎。「如是故有胎過菡曇，流轉國土」，有這麼多的亂想，大的分別有橫的亂想、有豎的亂想，「如是」，像這樣的話，「故有」，因此就有，有什麼呢？有「胎過菡曇」，「過菡曇」就胎生來講，是進入到第二個階段（第二個位置）了，在第一個位置還分不出來是胎、是卵，剛入胎的時候只能叫羯邏藍，到這個時候，根據古代大德注解，大概入了胎以後，到了二七，兩個七天之後就形成一個過菡曇了，叫胎過菡曇，先認出來這是一個胎。過菡曇翻成中國的意思叫炮，肉炮炮，就是胎炮，炮叫過菡曇，確認出來這是一個胎了。「流轉國土」，流轉到那一個國土都有。

這些胎生的眾生，這些眾生多得很。也舉幾個例子：像「人畜龍仙」，「人」是人道眾生，是直立的、是豎的，這個豎的，從原來亂想是豎的亂想，所以入了人胎

之後變成人；畜生是橫的，龍也是橫的，龍、蛇這一類是橫的；「仙」是人這一類的，修成仙的話，他跟人類的形狀是一樣的，他也是豎的。就拿這幾個作例子、作代表，這一類的，橫豎這些眾生，是由那些亂想來的。「其類充塞」，他這一類充塞，也跟前面一樣——豎窮橫遍，無處而不有，我們人道眾生，那個世界只要有眾生的地方就有。下面講濕生的，經文我們看一看：

**由因世界執著輪迴。趣顛倒故。和合煖成八萬四千翻覆亂想。如是故有濕相蔽尸。流轉國土。含蠢蠕動。其類充塞。**

「由因」是前面那個因，因著那些妄想造成「世界」，這個妄想是屬於濕生眾生的妄想，他「執著輪迴」。凡是一種執著，一定要跟那個物體相合的，比如你手裏抓個東西，你執持不放，你的手一定跟那個東西能夠合起來，不合，你執著，你怎麼執著法？執著就表示合的意思。濕生的動物以合，前面講過以相合來感受生命的，執著輪迴是：他虛妄顛倒的這種思想與濕相合。濕是一種水分，他藉著水分，與水分相合的時候，就能夠由濕來成為這一類的眾生。「趣顛倒故」，「趣」是趣向，

他虛妄分別這種執著輪迴，繼續在那裏不停，他這種趣向以濕（水分的濕）顛倒，也就是跟他本來的真心相違背的，這叫趣顛倒。前面是欲顛倒，再前面是動顛倒，又不一樣的，動顛倒是以氣分來形成，欲顛倒是以情欲變化出來的，濕生是以趣，趣向濕分來變成的，所以叫趣顛倒。他的趣，見到水分的溼氣，他就往那個境界，就到那個地方，就是攀緣攀到那個地方，他所攀的地方都是顛倒的，叫趣顛倒。為什麼呢？他所攀緣的濕的境界，就是妄想執著，違背了本性。

由於這樣的違背，就起了惑，起惑以後就要造業，造業之後，「和合煖成八萬四千翻覆亂想」，和合煖成，煖成是什麼？這一類的眾生，他雖然與溼氣，要與水分那個溼氣相合，單有溼氣相合是不夠的，還要蒸發，蒸發是有煖氣，煖氣屬於陽氣，由陽氣把溼氣一蒸發，濕與煖一和合起來，是他的緣，他藉著溼氣就轉到這一類眾生來。換句話說，這種眾生由於他的妄想，這種妄想是趣向有溼氣、有水分的那種境界上面，再加上有煖氣一蒸發的時候，就變成他自己的生命了。和合煖氣是一種緣，藉著這個緣，他的生命就變成這一類眾生。這類眾生有八萬四千翻覆亂想，

八萬四千，太多太多了。翻覆亂想，「翻覆」這兩個字是顯示這種亂想的，前面講顛倒，顛倒是違背本性，他完全是虛妄的妄想，這裏的妄想完全是翻來覆去、反反覆覆的。都是一種貪戀的，出於自己那種妄情的心理、虛妄執著的心理，就叫翻覆亂想，濕生的眾生太多太多了。變成那一類的濕生眾生不一定，翻覆亂想是沒有一定的，他自己也不明瞭，別人也沒辦法知道他現在的心理，完全看當時接觸到什麼樣的煖濕，他就轉成那一種濕生動物——濕生的眾生，這個最危險了。濕生的太多太多了，有大的、有小的，甚至我們肉眼都看不見的那些小的眾生，水裏有、空氣有、陸地上有，太多了。

這一類眾生，「如是故有」，就由前面翻覆亂想來的，翻覆亂想是造業，造業之後，因此而有，有什麼？「濕相蔽尸」，濕生的眾生，「濕相」是有牠的形相，開始轉到這裏的形相叫作蔽尸，「蔽尸」是印度文，翻成中國字的意思叫軟肉。所謂軟肉這個肉體，牠執著軟肉，肉裏沒有骨頭，我們人的肉體有骨頭撐起來，牠是一團軟肉而已。像這一類的，牠不是胎生，沒有羯邏藍、胎遏菴曇，只有蔽尸而已，這

是牠所感受得的一種生命的果報，這是初生的這種形相，這種形相長成以後，就是濕生的眾生。「流轉國土」，流轉到所有的國土裏都有，凡是有國土的地方，都有濕生眾生。所以下面講「含蠢蠕動」，「含」是含有，眾生都有生命的這種……有情眾生都叫含靈，含有靈性，那一個眾生都有本性。牠是蠢動的，含靈蠢動的這些動物，是軟體的，在那裏活動。這一類眾生有多少？也是「其類充塞」，過去、現在、未來，三際的時間都有，十方世界也都有。

化生是由變化生出來的眾生，經文我們先看一看：

**由因世界變易輪迴。假顛倒故。和合觸成八萬四千新故亂想。如是故有化相羯南。流轉國土。轉蛻飛行。其類充塞。**

「由因世界」，這類眾生也是由於有妄想變成的，由無明不覺，變成種種妄想而成為世界，這個世界是顛倒的，然後才有這個眾生，這個眾生是化生的。化生是什麼？化是變化，與原來的要離開，跟前面的合不相同，前面的濕生要藉著水分，與那個相合，這個不是，化生要離開。所謂離開，「變易」叫作離，跟那個緣分相離



的，然後才能變成這個眾生，所以叫「變易輪迴」。變易怎麼講呢？變易是把原來那個舊的，就拿身體來講，正報的身體，把舊的變成新的，就變化。所以化生有兩種講法：一種是無而為有，原來是沒有的，忽然化生出來叫有；再一種，由這個物體轉變為另一個物體，變化成另外一個物體。這都叫作化生，所以這個變易，就是把原來舊的變成新的一個生命、身體，這叫變易輪迴。「假顛倒故」，這個變易把舊的變成新的，輪迴不停，這都是顛倒，這種顛倒完全與真如本性相違背的，這是一種假法，世間就是任何法都是假的，特別在化生更為顯著，這是假顛倒。假顛倒就是起惑，起了惑就造業，所以「和合觸成」，「觸」是接觸，他變成那一類的眾生，先跟那一類的緣分相接觸，這種接觸就是造業了。他怎麼接觸？「新故亂想」，就是喜歡新的、厭離舊的，「故」是舊的，舊的厭惡了，不要了，喜歡新的了，這叫新故亂想。這種新故亂想也是不淨的，就看接觸到那一個緣分，跟那個緣分一和合，就成為「八萬四千」那麼多的眾生。

「如是故有化相羯南」，因此就有化生的這種形相，這個形相叫羯南，我們按照

現在的音讀，如果按照唐朝的古音，叫「羯·哪」，「羯南」翻成中國的意思叫硬肉，跟前面軟肉不相同，這是硬肉。因為他是化生，不經過軟肉那個階段，一變化就成為現成的這麼一個形相，叫硬肉。這樣的話，「流轉國土」，流轉一切的國土，流轉有多少呢？這一類眾生也是太多太多了。有八萬四千的亂想，就有八萬四千這麼多化生的眾生，這還是一個大概分，詳細分無窮無盡的。因此下面舉的例子說：「轉蛻飛行，其類充塞」，多得沒辦法算。

「轉蛻飛行」這一句，「蛻」是什麼？蛇、夏天樹上的蟬，牠在轉化的時候，把那個硬殼脫掉，自己的身體離開了，蛇老的時候，自己把蛇體脫掉，牠自己的身體脫離原來的蛇皮了，這叫作蛻。轉蛻的意思有幾種：有飛的、有行的。飛的是什麼呢？比如人家養的蠶，吐絲的蠶，蠶養老了以後，牠吐絲作繭，在繭裏牠慢慢孵化，孵成蛾，化成蛾以後，把繭咬破，就飛出去了，這就是蛻飛，由蠶變成蛾，蛾就飛出去；還有原來牠是會飛的動物，牠可以化成不會飛的，在陸地上、在水裏可以行動的那種動物，有種鳥雀，牠可以化成蚌蛤這一類的。所以轉蛻飛行，這一轉蛻，

就把原來舊的身體一變化，變成新的身體，新的身體就變成另外一個生命。或者原來不會飛的，變成會飛了，像蠶變成蛾一樣的；或者原來會飛的，變成不會飛了，像鳥雀變成蚌蛤這一類的。這很多，我們只是舉個例子，我們人道眾生所知道的這幾類而已，還有不知道的，很多很多，所以其類充塞，充塞天地之間，太多太多。化生還不只剛才舉的那幾類，天道眾生絕大部分是化生的，地獄道的眾生完全是化生的，鬼道裏也有化生的，都有，化生太多太多了。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】

## 第二一二講

由因世界留礙輪迴。障顛倒故。和合著成八萬四千精耀亂想。如是故有色相羯南。流轉國土。休咎精明。其類充塞。

繼續研究十二類的眾生，前面阿難尊者請求釋迦牟尼佛開示什麼是真正修行的三摩地（就是修大定怎麼樣修），佛告訴他：你要真正修三摩地，必得先了解眾生世界顛倒的因。我們眾生為什麼不能得楞嚴大定？為什麼長期在六道裏輪迴生死？這就是由於我們眾生顛倒。所謂顛倒，就是不認識自己真如本性，只了解無明，把無明所幻現出來的假相當作自己，這就顛倒了，由這個顛倒的原因，在六道裏生生死死的。分類有十二大類，把十二大類的每一類怎麼墮落到這一類弄清楚以後，想了生死脫輪迴，就有個頭緒了。不知道顛倒因，墮落在六道裏的十二類，每一類自己都不知道，簡單說，我們現在在人道，我們為什麼到人道來？將來怎麼藉著人道脫輪迴？自己不知道。所以在這裏，把這些都研究明瞭之後，真正才知道從那裏下手用功，這樣才能真正修行。修行不是一說就能修得上的，必須把這些事實、這些

道理都清楚以後，才能用得上工夫。十二類，上回把化生那一類眾生已經講完了，剛才念的這一段是有色的眾生。

現在我們看經文：「由因世界留礙輪迴，障顛倒故」，「由因世界」在前面講過了，因為不了解自己的真如本性，就顛倒了，因而有了這個顛倒的世界，這個世界包括自己的正報、依報都在內，「留礙輪迴」，這是有色的眾生，為什麼留礙？他求取色法，佛法講的色法，普通學術講物質。什麼是物質？一個東西，它實際上有個質料，有個質在那裏，這個物質的質是什麼意思？質是有阻礙的意思——質礙。留礙是它有一種物質，這就是色，有色的，他執持物質，物質就是一種有妨礙、有阻礙的這麼一個性質，所以留礙。留礙輪迴是什麼？這一類眾生為什麼留礙呢？物質既是有質礙，有礙的，它跟其他的事物不能夠通融，這就留礙了。因此他修的，比如在印度有一類人拜天上的日、月，或者拜水、火的神明，就把日月水火這種色相，日月有日月的形相，太陽有光明的形相、月亮有月光的形相，而水火，水也有明的相，火有托明的相。他就拿日月水火，還包括天上的星辰，這都是有形相的，求這

一類的東西，想吸收過來作為自己所得的，成就自己的色相。繼續求這種色相，長期輾轉在那裏求取這個東西，這就輪迴了。雖然他求的是日月星辰的光明，光明也是一種形相，就佛法來講，這也是色法，這個色法（日月的光明）與本性的光明不同的，日月是外在的光明，我們本性的性光，比日月光明大得多了。各位都讀過也研究過《阿彌陀經》，《阿彌陀經》裏講極樂世界有太陽、月亮沒有？有很多星球嗎？沒有。那它怎麼有光明呢？因為從阿彌陀佛到大菩薩，以及往生到極樂世界所有的眾生，都從自己本性裏發出光明來，所以那個光明比十方世界的日月光明都要好得多。這一類眾生不知道自己本性有光明，他專門求外在的這些光明，所以留礙。這個光明就是一種留礙，你求這個光明，本性的光明就發不出來，長期這樣求就是一種輪迴，造成一種輪迴。

「障顛倒故」，有這種留礙輪迴在，就是一種障礙，被這種障礙障礙得不能夠通。所謂通，就是能夠通達自己本性，通達自己本性，對外界的一切萬物都能通融、都能通達了。我們凡夫在世間，到處都是一些障礙，辦什麼事情都不容易辦得通，跟

人家來往是很難溝通，我們現在不是這類眾生，可是我們有這種成分在內，我們身體就執著這些色相。這類眾生專門在這方面特殊就是了，所以他執著這個障礙，跟本性就不能通了，不能通就不能明心見性，這叫顛倒，這種障礙就是顛倒。

「留礙輪迴，障顛倒故」，要講明這一點，《金剛經》講不能著相說：「凡所有相，皆是虛妄」，一切的相，明顯地看，山河大地固然是相，就是這裏講的光明，還有看見的太空（虛空），都是相，你把這些都存在心裏面，這就障礙自己本性。這都是虛妄，被這些虛妄的相遮住我們本性了，本性被遮住，透不出來，那成就什麼？怎麼能夠了生死？了生死就是把這些障礙撤除掉，然後本性出來了，本性上沒有生死，這個原理我們一定要了解。他是障顛倒，由於上面的留礙輪迴，造成生死輪迴的這麼一個來源，這一類眾生是由於留礙，他起了惑，一切眾生的生死，都是起惑、造業、受報，以上這幾句是有色眾生所起的惑。

下面：「和合著成八萬四千精耀亂想」，這是造業了，他的業就造成他這一類眾生，造的這個業「著成」，注意「著」字，他這一類眾生為了求明當作自己、來充



實自己，或者採取日月的精華，或者拜某一種星辰作他的依靠來求一種感應，這樣獲得光明，久而久之，他就與自己在外面所求的明相合起來了，兩者合起來，著成這個業了。這很多，這裏還是說一個總數「八萬四千」，八萬四千指「精耀亂想」。所謂精耀亂想，就是把他所求的日月精華認為這是很可靠的，加上自己的一種執著，這樣合起來就成為自己的精耀了。這個精耀，他拿來當作真，這種精耀絕不是從本性裏出來的，他從外面所求的，長期這樣執著，他把留礙的這些現象求到了，當作自己造的精耀，這種精耀叫亂想，從他自己不正確的一種想法來成就的。

有了業，然後就有結果，受業報有所得的業報的相，下面：「如是故有色相羯南，流轉國土」，「如是」指由上面起了惑，又造了那些業，「故有」是所以就有了，有什麼呢？「色相羯南」。「色相」指有種種留礙的，不能與本性相通，這就是這一類造成的業報，這個業報叫作羯南。「羯南」在前面講硬肉，硬硬的一塊肉體，翻成中國字的意思是有肉身的，印度話叫作羯南，這個羯南是這一類有色的眾生。「流轉國土」，流轉到依報，徧處都有，從這裏轉成，死了又生、生了又死，這一類的

眾生流轉，他有他輪迴的這些現象，叫流轉，流轉國土，在那一個環境，都有這一類的眾生。這一類眾生，我們人道眾生很難了解，也不容易認得。

下面經文講：「休咎精明」，提出這句話，舉幾個例子，讓我們知道這一類眾生是這個樣子。什麼叫作休咎精明？「休咎」是講這個事情好不好、吉利不吉利，就是吉凶這兩個字，「休」是吉、「咎」是凶。這個吉凶還沒來，快要來的時候，它有一定的徵兆，就是有預兆來了，吉事有吉事的預兆、凶事有凶事的預兆，這類眾生可以作好的預兆、也可以作不好的預兆。我們凡夫眾生不研究佛法，都不知道，往往遇見好的預兆、不好的預兆，也不知道。換句話說這類眾生先來通報了，我們凡夫眾生粗心大意的，都不知道。個人如此，國家也是如此，一個國家有的地區，共業造成一個災難要來，大的災難也是事先有預兆，這叫咎，好的預兆叫休。再說精明，「精明」是那一類眾生表現出來，是一種精華、一種光明。日光有日光的精華，月亮有月亮的精華，一般講月光叫清光，清光也不容易就能得到，要真正好的天氣，那種清光才能顯出來，他就附托在那個上面，或者星辰上那種光芒，這都是精明，

這是大的方面來講。在一般的物體裏面，比如在夏天夜間看螢火蟲，螢火蟲身上的腹部可以發亮的，這也是精明的一種；還有蚌那個珠，珍珠現在有人造的，也有真正蚌殼裏自然生的珠，蚌殼體內自然長成顏色很明的明珠，自然生的明珠也是一種精明。這些都叫作休咎精明，這是有色的這一類眾生，這一類眾生充滿，經文講「流轉國土」，那一個國土都有，日月星辰、我們人間所看到的這些小動物都有，「其類充塞」，這類眾生充塞整個虛空，各處都有。

既是都有，想想看，我們研究佛經，研究這一條就了解這一條，要看看字裏行間文字以外的意義，每一類眾生講到最後，都是其類充塞、其類充塞。我們人道眾生是這十二類當中的一種，所以佛經講一失人身，你想再得人身，就像大地上的土那麼多，你在大地抓了一把土來，機率那麼小。可想而知，我們得人身不容易的。現在既然得了人身，了解這十二類眾生那麼多，如果不學佛，在這一生我們不能成就的話（所謂成就，要把生死能夠了），不能成就的話，你看，人的生命一失之後，這十二類，會轉到那一類，我們自己沒有把握，凡夫眾生誰也沒有把握，政治地位

再高的皇帝，他也沒把握。財產多的，像古時候的石崇，他的財產那麼多，富可敵國，他也不知道。想到這裏，我們學道的人要覺悟。你學普通法門，這一生不能了生死的時候，你有把握再到人間來？這是自己沒辦法預知的事情。必得要學淨土法門，你求得當生能夠成就往生，這就保險了。所以我們研經，無論研究到那一部分，回過頭來，自己想一想：我們選擇那個法門，才能在這一生成就？這一生不成就，危險。你看看，這個有色眾生其類充塞，前面的卵生、胎生、化生眾生，也是其類充塞，每一類眾生都是充塞十方世界，虛空法界都充塞了。

再來是無色的眾生，經文先念一遍：

**由因世界銷散輪迴。惑顛倒故。和合暗成八萬四千陰隱亂想。如是故有無色羯南。流轉國土。空散銷沈。其類充塞。**

「由因世界」跟前面講法一致的，就是因為不了解自己的本性，造成世界顛倒了，這類的眾生雖然共同都是因為有世界顛倒，這一類眾生的世界有些不同的。「銷散輪迴，惑顛倒故」，「銷散」指的是什麼呢？他對於有形狀、有物質的色厭惡了，

厭惡色相。我們一般人都認為自己有身體，對這個身體的保養看重得非常厲害，這一類眾生跟我們想法不一樣，他就厭惡這個色相，因為厭惡色相，在他的思想裏成天專門執著空無邊際的，專門向入空來想，把一切有形狀的物質統統放棄，讓它銷散掉。就是把一切有形狀的統統銷散了，歸入到無色，到空這種境界，他繼續執著這種想法，自己不能夠解脫出來就輪迴，這叫銷散輪迴。為什麼有銷散輪迴呢？這就是一種惑，這種惑就是一種顛倒，他雖然不要有形相了，可是我們要注意，他講不要形相，他就著了空相，這個空相還是有相的。《金剛經》裏講：「凡所有相，皆是虛妄」，他還沒有到那種程度，還想不到那個，《金剛經》教我們把一切假相都破除掉，然後直接才能見到自己本性，本性是真空的。我們現在只是根據佛所說的經典，我們說說名詞而已，真正的義理，我們沒有證果的人不懂，什麼叫真空？我們不懂。要是懂得真空的話，就沒有這個銷散輪迴了。這類眾生你看，他不像我們執著身體，他什麼都不要（連身體），他以為不要有形相的，就可以解脫了，其實他墮入頑虛空，墮入頑空了，這叫惑顛倒，這是起了惑。

這類眾生起了惑，他就造業，造他這類眾生的業，造什麼業？「和合暗成八萬四千陰隱亂想」，注意暗成的「暗」字，他雖然厭惡一切色相，色相就不要了，他成就空、執著空的一個狀況，這個空叫頑空、頑虛空，是冥頑不靈的這種空，前面經文講這個暗：「晦昧為空」，晦昧就是非常陰暗的這麼一個空，這叫晦昧空。他就把這個晦昧空暗暗地在那裏凝結、牽結，在那裏陰隱亂想，「陰」是陰暗，「隱」是隱藏，陰隱，連他自己都不知道，雖是在亂想，「亂想」是沒有規則地想，想的都是陰暗的，這就成就頑虛空的這麼一個業，造了這個業。他的業看不出形狀來，其實頑空就是他的形相，他自己也不知道，我們普通的凡夫眾生都不知道。

造業之後，他就有合乎這個業所結成的果報，這是講業。下面講業報：「如是有無色羯南，流轉國土」，如是——由前面起了惑，又造了業，故有——因此就有，有下面的「無色羯南，流轉國土」，沒有形狀的羯南，羯南翻成中國字的意思，本來是一塊硬肉，這裏講「無色羯南」，有色的是一塊硬肉，他是無色的羯南，空空洞洞的一個體在這裏，這個東西也是流轉國土，在那裏都有。

這類眾生「空散銷沈，其類充塞」，到處有。古代祖師注解，把「空散銷沈」配屬於四空天，「空」是空無邊處，這是第一層——空無邊處天，把一切的色相都滅掉，歸於空，這叫空；「散」指識無邊處天，這是第二層，他的識也是無邊的，為什麼？他沒有形相的，雖是沒有形相，他的神識可以散徧，到處攀緣，散亂得那裏都有；「銷」是無所有處的空天，是第三層，我們眾生有八個識，他把七轉識都消除了，只剩下一個根本第八識，這個境界非常高了；「沈」是三界最高的頂天，叫非想非非想處天，這個天為什麼叫沈？沈是沈淪，把空當作一個海，好像沈淪到空海裏去了，掉在虛空海裏一樣的，出不來了，所以叫沈。這個講法，「空散銷沈」是四空天的四層境界。

四空天以外，還有其他不在四空天的無色眾生，換句話說這一類眾生不只是四空天。四空天叫四空定，比如空無邊處，講空無邊處天，實際上是講空無邊處定，修空無邊處這個定，修成功了就到那個天上，識無邊處就是識無邊處定，四空天就是四種定工夫修成功的。其他沒有修這四種定功，就不在這個天上，甚至在欲界也

有，欲界眾生也有無色相的，四空天以外的這一類眾生，像空神，虛空有虛空的神，在佛經裏叫作舜若多神，「舜若多」是梵文的名字，就是空性的意思，空性就講舜若多神，虛空裏有虛空的神，他就不在四空天了。還有風有風的神——風神，在中國的《禮記》裏有講，凡是中國的讀書人都知道，中國的老儒——純粹的儒。不是後代的現代人，現代人不了解這個，只相信科學，他用科學的眼光來看，認為沒有這回事情，他不知道。原來的儒都知道，《禮記》裏就講，你在走路的時候，無論是白天或是傍晚的時候，突然遇見來了一陣黑暗的風沙，你趕快要避一避，那就是風神或自然界的其他異類眾生來了，你不要跟他發生抵觸，這個儒家講得很多。就像那個旋風，旋轉的風不是常有的。還有旱魃，旱魃就是旱神，這在中國的經典裏也有，《詩經》裏講「旱魃為虐」，這個神一出現，這個地區就發生旱災，叫旱魃，但是旱魃你看過具體的身體沒有？沒有一個具體的身體，但是有那種似無似有的徵候，這都叫作無色的眾生。這類眾生也是充塞在世間，那一個國土都有這些眾生。

下面講有想的這一類眾生，我們看經文：



由因世界罔象輪迴。影顛倒故。和合憶成八萬四千潛結亂想。如是故有想相羯南。流轉國土。神鬼精靈。其類充塞。

「由因世界」，這一類顛倒的世界眾生，「罔象輪迴」，「罔象」是什麼？這個相似乎有、似乎又沒有，若有若無的這麼一個狀況。正式說起來，沒有相，沒有這種形相，他執著這種形相。「罔象輪迴」，他有生死，墮落到這一類眾生，就變成這一類眾生在那裏輪迴了，他所以輪迴是為什麼呢？「影顛倒故」，影是一種影像，一個假影子，他就執著這個假影子，一執著這個假影子，他的本性就被假影子障礙了，叫作影顛倒。這是一個惑，起了惑，起了惑就顛倒，不認識自己本性，就變成輪迴，這是講起惑的原因。

起了惑，下面就造業：「和合憶成八萬四千潛結亂想」，注意「憶」字，憶是心裏在想——憶想，這一類眾生就是憑他想相而成的，叫和合，這個想相在那裏成就八萬四千，這都是一種潛結。什麼潛結呢？潛是潛在的，他就把他心裏想相的那個，他想，憑著他自己想相的力量，就執著他想相那種能力，就憑心思妄想的那種心，

慢慢逐漸地潛結，在那裏逐漸結成了，結成這麼一個生命，這就是由亂想想出來的。

這個業造了以後，「如是故有想相羯南，流轉國土」，這個羯南完全憑他想相來的，他長期在那裏想，想他沒有身體，我們眾生都有五陰（色受想行識）的身體，他單憑想，五陰的身體沒有，他怎麼辦呢？他找一個寄託，找一個物體作寄託，這叫托陰，托一個五陰身體、一個物體什麼東西，或者人、或者其他一個神像這一類的，他就是這一類的眾生。前面講「和合憶成」，憑他憶想的，然後跟一個所寄託的物體合成了，因此就成就一個「想相羯南」，流轉到國土，在那裏的國土都有。

這一類眾生舉個例子，像「神鬼精靈」，神鬼就是各處的神，很多。比如五嶽有五嶽的神，古時候中國的皇帝、天子要祭泰山，泰山有泰山的神，其他各高山都有山神。還有大河流、河川，山川都有神明。還有城隍，古時候國家有都城，首都的城築起圍牆，叫城牆，城牆外面有護城河，這叫城隍，城隍有城隍的神，現在有城隍廟，就是祭拜城隍的神。除此以外，山有山神、海有海神，這些都是這一類眾生，鬼神精靈在那裏。有想的眾生也是「其類充塞」，那個世界都充滿，到處都是。

## 第二一三講

由因世界愚鈍輪迴。癡顛倒故。和合頑成八萬四千枯槁亂想。如是故有無想羯南。流轉國土。精神化為土木金石。其類充塞。

繼續講十二類眾生，十二類眾生，主要是胎生、卵生、濕生、化生，接著有色、無色、有想、無想，很多。講十二類眾生，最主要的意義是用工夫的時候要了解，我們每個眾生從無始劫以來，就在六道裏輪迴生死，輪迴生死普通講是六道，正報是六種身分，實際上詳細分有十二類，千奇百怪的。我們人不要以為這是其他眾生，這種奇奇怪怪的，其實我們都經歷過的，一轉世，什麼都忘了，不了解了。這十二類眾生，每一類眾生都有痛苦，都有生老病死這些痛苦，必得把這個了解之後，修道才肯下決心來真正用工夫，我們要了解這個用意。剛才念的這段是講無想的眾生，我們一般人看起來，好像這是很難想像的，凡是眾生都有思想，怎麼這一類眾生沒有思想呢？六道裏就有這些眾生。

我們看：「由因世界愚鈍輪迴，癡顛倒故」，這類眾生怎麼來的呢？就是無想，沒有思想的，這一類眾生墮落到六道的世界之後，他的思想非常愚昧，心裏很遲鈍、很愚蠢，就是愚鈍，「愚」是知識不開，很愚癡，「鈍」是很闇鈍，心裏一點光明都沒有，說的什麼，他也不明瞭。他為什麼到這種程度呢？他就是把無想執著得非常厲害，比任何人都要堅固，慢慢地他原來的聰明就消失了。繼續聰明愈消失，他愈是執著他愚鈍的這種心理，然後輾轉這樣不停的，所謂輾轉不停，就是輪迴，就是惡性循環的意思。到了愚鈍這種程度還不算，還繼續惡化下去，這就輪迴了，一直循環地惡化下去。這是什麼原因呢？就是「癡顛倒故」，所謂癡顛倒，愚癡就是一種無明，我們眾生本來有佛性，我們的佛性跟釋迦牟尼佛、阿彌陀佛，以及十方世界的任何一尊佛，本性都是平等的，都一樣。我們學佛就是把平等的佛性發明出來，就成功。就因為我們眾生有無明，把我們本有的本性遮蓋了，我們用不出來，用不出來的時候就癡，就因為這個愚癡，用這個癡就顛倒了，無明跟本性是相反的，這叫顛倒。我們每個眾生都有無明，都不認識自己本性，所以我們叫作迷惑顛倒的眾生，或者迷惑眾生，或者顛倒眾生。怎麼顛倒呢？我們所想的、所作的，都跟我們

本性相反，這叫顛倒。這類眾生特別，比一般眾生還要厲害，這叫癡顛倒，癡得更厲害，變成愚鈍輪迴，他一直墮落到這種境界去，這就是由於他癡顛倒故，才造成這麼一個無想的眾生。這是無想眾生的原因，眾生在六道裏生死輪迴，就是起惑、造業、受報，這是起了惑。

下面就造業了：「和合頑成八萬四千枯槁亂想」，這是無想眾生所造的業，他是「和合頑成」，和合什麼呢？「頑」是冥頑，冥頑不靈的，他原來就是愚鈍的，愚鈍地輪迴，惡性循環下去，他就執著他的愚鈍，這類眾生很多，包括的範圍，比如天道的無想天也是這類眾生，在欲界天以及我們人間到處都有。高層次的到了無想天，無想天道就執著無想，以為這樣就好了。為什麼呢？要知道，對任何凡夫眾生來說，思想是很辛苦的，一般認為身體勞動很苦，實際上這個雜念的念頭，動心思非常苦，比勞力還要苦，這類眾生就感覺到用心思很辛苦，在印度那時有一種外道，他思想排遣出去，不要思想，這一類叫無想天道，認為無想（不要起思想）就修成功。這樣修成功、修得好，可以到無想天去，修得不好的時候，就墮落到我們人

間，你看那些冥頑不靈的石頭、樹木，就變成那些無情的東西，很多。所謂和合頑成，他認為不用思想是好的，慢慢的，他就把他的念頭跟無情的東西結合起來了，這就造成冥頑的一種業，所以和合頑成。自己本來有思想，本來的思想逐漸愚鈍了，再加上他想像沒有思想的那種境界，這兩者和合，到最後完成了。這個念頭成就什麼呢？就像枯槁的木頭一樣，他的心好像樹木枯焦了，又像死灰一樣，這叫枯槁亂想。所謂枯槁亂想，這個思想就變成枯槁一樣的，還不算活的樹，跟死的樹一樣，就變成這一類的無情眾生，這個業就造成這個樣子。

造成以後就受報了，這種果報怎麼樣呢？「如是故有無想羯南，流轉國土」，由這些，有惑、有業造成，「如是」指上面起惑、造業，「故有」，因此就有了，有什麼呢？有「無想羯南」，他到這種程度，他的心思好像一下就沒有了，就叫無想，變成無想的這麼一個東西了，「羯南」是印度文，翻成中國字雖然還叫硬肉，比較硬朗的一塊肉體，不過這是一個名詞而已，實際上他是無想的，沒有思想。像這麼一個東西「流轉國土」，流轉到那一個國土裏都有，我們人世間也有，很多。

「精神化為土木金石」，無想眾生應該有精神，他的精神到那裏去呢？精神變化了，變化什麼？變化為土木金石。我們凡夫眾生看不到，但是這類眾生在印度有、在中國也有，根據地理、歷史的書籍記載，在中國內地，有石頭叫作望夫石，而且不只一處，湖北省的武昌，在武昌北邊的山上就有一個石頭，站在那裏就像人的形狀一樣。還有安徽省當塗縣，從蕪湖到南京的路上，有個山叫望夫山，因為山上有個石頭，站在那裏像一個女子的形狀一樣，叫望夫石。根據《太平寰宇記》裏記載，從前有個女子送她丈夫從軍，國家徵召她的丈夫去作戰、抵抗敵人，這個婦女送她丈夫走到這個山上，丈夫走了以後，她就一直站在那個山上，後來就變成一個石頭，傳說是這樣的。中國既有這種地方，印度應該也有，所以釋迦牟尼佛講這部經的時候，就舉出無想的眾生。像這個女子變化為望夫石，她雖然不像無想外道修無想定，修成到無想天，她這是一種癡情，這種情癡到化不開來，執著那分癡情，然後就化成石頭。「其類充塞」，像這些眾生多得很，所以這類眾生充塞世間，在這裏不過是舉幾個例子而已。

這類眾生雖然變成無想的一個東西——無情的土木金石了，然而他這種愚鈍的，無想這個思想暫時凝聚在那裏，化解不開來，一旦將來遇到另外一種適當的機緣，或者他這種頑念一消失的時候，他又再轉出來了。雖然我們凡夫不知道那個石頭是什麼變的，時間也許長久得很，但是他將來還有輪迴的時候，就如同枯木逢春，樹木在秋天、冬天，葉子掉了，樹枝也枯槁，到了春天，陽氣一升上來，它又發芽長出葉子了。六道眾生不完全像我們人道這樣的，由胎生這類轉，因緣的方法多得很。

下面又是一類，叫非有色的眾生，經文先念一遍：

**由因世界相待輪迴。偽顛倒故。和合染成八萬四千因依亂想。如是故有非有色相成色羯南。流轉國土。諸水母等。以蝦為目。其類充塞。**

這類眾生本來不是有色的，是沒有形狀的這類眾生，叫非有色。他為什麼非有呢？「由因世界相待輪迴，偽顛倒故」，他就因為世界相待輪迴，什麼是相待？「相」是互相，指兩者，兩者都是虛假的，以虛假建立起來的一種現象。比如甲跟乙兩個東西都是假的，就這個眾生來講，他本身就是假的，他又藉著另外一個假東西，互



相來對待，這樣互相對待，然後就變成非有色的，輾轉地一直繼續這樣輪迴下去。這是什麼原因呢？就是「偽顛倒故」，「偽」是虛假、虛偽的，他心裏一種虛偽的心，假托一個對象上面，這叫偽顛倒。怎麼偽顛倒呢？這個眾生本身心理是虛假的，他所假托的一種形式也是虛假的，結果成為一個物體的東西，這就跟他本性完全相悖的，這是由於一念虛假的這種顛倒，這是他迷惑顛倒的一種狀況。「和合染成八萬四千因依亂想」，他本身是一種虛假的心理，他依靠的也是一種不清淨的，也是一種虛假的東西，這叫和合染成。「染」是他把自己虛假的心思就假托在一個物體上面去，他就耽擱在這上面，兩者都是不清淨的，就是污染的這麼一個情況，成為一個形體，這是因依亂想。為什麼叫因依亂想？就是自己沒有獨立的能力，要依靠另外的物體，自己沒有什麼作用的，所以叫因依亂想。上面兩段，一個是起惑、一個是造業。

下面就講業報了：「如是故有非有色相成色羯南，流轉國土」，像上面這樣的起惑、造業，所以有什麼呢？「非有色相」，非有色相是自己沒有色相，藉著其他的

物體，然後顯出這麼一個形狀來。由於必須藉著其他物體，兩者和合變成這麼一個色相，就他本身來講，非有色相，因此而成為非有色相的色羯南。這類眾生也是很多，「流轉國土」，包含的當然不只一種，很多很多。在這裏釋迦牟尼佛就舉一個例子，這個例子我們一般人都知道的，不知道的就不舉例了，知道什麼呢？「諸水母等，以蝦為目，其類充塞」，舉水母這一類的眾生來作例子，我們在海裏、在海灘上往往都能看到。「諸水母等」是不只水母，除了水母以外，這類眾生還有其他的，很多。水母的身體軟軟地一大片，一攤開來像毯子一樣的，有人注解像山羊、綿羊的胃，跟那個狀況差不多。這個水母沒有眼睛，牠以蝦為目，有很多蝦就在水母身上，這兩者互相為用，意思就是相待輪迴。和合染成就舉這個例子，水母本身沒有眼睛，任何人抓牠，牠也不知道，但是一般人抓不到牠，為什麼呢？有蝦子在牠身上，蝦子看見有人的時候，或者其他的什麼在那裏一舉的時候，牠一驚慌就躲開了，蝦子一驚慌，水母就知道，跟著蝦子就隱藏起來，就逃走了，是這個情況，叫作水母以蝦為目，用蝦子作牠的眼目。這除了印度有，中國也有，在中國的古書裏也有記載，醫藥的書，李時珍的《本草綱目》記載各種藥物，《本草綱目》裏就有記載

水母。還有昭明太子編的《文選》，叫《昭明文選》，裏頭記載國土的有篇〈江賦〉，有句話「水母目蝦」，水母目蝦在這裏講「諸水母等，以蝦為目」。中國的古書裏都有記載的，從這裏可以知道，水母本身沒有作用，等待蝦子作牠的眼目，其他這一類的還有很多，這些眾生在世間到處都是充塞，很多很多。

下面又是一種，叫非無色的眾生，經文我們先念一遍：

**由因世界相引輪迴。性顛倒故。和合呪成八萬四千呼召亂想。由是故有非無色相。無色羯南。流轉國土。呪詛厭生。其類充塞。**

這類眾生在這個世間「相引輪迴」，什麼是相引？藉著聲音在那裏互相吸引，就是有一種聲音把他吸引過去，這樣變成輪迴，一直被聲音相引、一直在輪迴。這是「性顛倒故」，所謂性顛倒是什麼呢？性是性情，他被那種不正確的聲音吸引過去了，使他的性情顛倒、性情不正，本來變成眾生已經迷失了自性，已經顛倒了，這類眾生在這方面更特別，他一聞到那種不正確的聲音，他的性情更加迷惑顛倒，這叫性顛倒。起了這種惑，他就造業了，「和合呪成八萬四千呼召亂想」，咒是印度

那些外道常用的，我們中國也有，古時候有畫符念咒的，還有降乩扶鑿的，一邊在扶鑿，一邊請神下來，就是請鬼神這些眾生，都用咒。那些眾生一聽咒語的聲音，他就來跟你攀緣了，聽到咒語的聲音就被吸引過來，他就聽這個咒語來指揮，所以這樣和合咒成八萬四千那麼多呼召亂想，他聽從念咒的人呼召他，他的心理就受他的指揮。這叫呼召亂想，然後就是業報：「由是故有非無色相，無色羯南，流轉國土」，由這上面起的惑、造的業，所以就有了非無色相。「非無色相」是依照上面造的業，這類眾生感得這種，現出這種相來，現出什麼相呢？靈異的相。一般說他請什麼很靈很異的，異是一般人想像不到的、很特別的，或者稱什麼神、什麼仙（仙家那一道，天道這一類的），你看出什麼色相來了？看不出來，或者他附在一個人的身體上，你要找他，找也找不到，這叫非無色相，無色羯南，「流轉國土」，也是到處都有。這類眾生「呪詛厭生，其類充塞」，隨著那種念的咒詛，「詛」是言語那一類的、那些咒語，隨著咒語顯出那種靈異的作用來。這種作用，好的，稱他是仙家、神仙，不好的，邪的、不正的那些眾生，妖魔鬼怪來陷害人家，種種那些壞的現象。這種聽念咒的人，聽他的指揮，叫他陷害某人，他就去陷害某人，這一類的。

厭生是什麼？念咒的人念咒語把他叫喚來，叫厭生。

佛經裏把這些眾生都說出來，讓我們明瞭天地間有這些種類的眾生，明瞭這個眾生，你看看，這些眾生比我們人高明到那裏去？實在比不上我們人道眾生。既是連人道眾生都比不上，他也是一個很苦惱的眾生，不值得崇拜他、信仰他。我們應該知道，在印度那個時候，以至在中國，從古到現在都有那一類的人，專門假藉鬼怪這些事情，在那裏傳播，你想想，這有什麼意思？你把他請來了，他說的話，雖然把你的事情都知道了，他有什麼能力？實際上我們了解這些狀況，我們學佛，按照佛法所講的真正的理、真正的法來修行，千萬不要迷信這些東西。中國儒家的學術思想，跟這個完全一致的，你看《論語》裏講「子不語怪力亂神」，孔子對於怪力亂神這些奇奇怪怪的，他不講這些，也不教人家這些。孔子教人家「敬鬼神而遠之」，鬼神也是眾生，我們可以尊重他，就中國固有文化來講，「人死為鬼」，家裏的父母、祖父母死了，就中國人的意思來講，死了就成鬼，那是個代名詞，所以中國人講鬼，是指自己的祖宗講的，要敬祖宗，不要依賴他，連祖宗都不依賴，何況

其他的野鬼、鬼怪，更不需要崇拜他。

下面一類眾生，叫非有想的眾生，經文先念一遍：

**由因世界合妄輪迴罔顛倒故。和合異成。八萬四千迴互亂想。如是故有非有想相。成想羯南。流轉國土。彼蒲盧等。異質相成。其類充塞。**

這類眾生也是由於在這個世界「合妄輪迴」，「合妄」是兩者都是妄，這些眾生本身就妄，他跟另外一個對象也是妄，合妄，然後一直輾轉地成為輪迴了，一直輪迴就知道，「輪迴」這兩個字要注意了。合妄輪迴之後，出不來了，一直在那裏輪迴下去，這是由於「罔顛倒故」，他的性情很迷惘，與他原來的本性是相悖的，叫作罔顛倒。「罔」是誣罔，什麼叫誣罔？好懂的話，借他人的東西，把他人的變成自己的，這叫罔，這就顛倒了，首先是起惑這麼一個情形。接著就造業了：「和合異成八萬四千迴互亂想」，把其他眾生的不同物體，把人家的東西拿過來，據為己有，然後把不同的變成同的，化異為同，這就和合異成了，把不同的變成同的，和合起來有八萬四千那麼多迴互亂想。所謂迴互亂想，把他人的歸於自己的，然後成

為與自己相同一體的，造這個業。

「如是故有」，由上面這樣的起惑、造業，故有——所以就有了，有什麼呢？「非有想相，成想羯南」，非有想相，原來沒有這一類的相，本來沒有這個想相，經過自己把別人的化成自己的東西，就變成這個想相了，成為想羯南，完全從想像得來的。像這一類的，「流轉國土」，這類眾生非常多。再舉例子：「彼蒲盧等，異質相成，其類充塞」，蒲盧是什麼呢？就是螺贏，在中國叫螟蛉，螟蛉之子，《詩經》裏「螟蛉有子，螺贏負之」，就講這類眾生。這類眾生怎麼異質相成？螟蛉是桑樹上青色的小蟲，螺贏就把這個小蟲取回來，放在自己的窩裏，自己作的小小的土窠裏邊，每天說：像我像我、似我似我。然後果然變成他自己的小蟲了，叫作細腰蜂，腰很細的小蜂子。就這麼變化而成的，叫異質相成，原來不一致，然後由他的思想一直在那裏念、念、念，就念成自己的了。古代的高僧大德這樣注解：這些眾生因為在前世專門想得不要之財，用不正當的方法把人家的財物奪取過來，據為己有，以這種假裝的冒充身分把人家的奪取過來，所以後來就得到這個報應。

由因世界怨害輪迴。殺顛倒故。和合怪成八萬四千食父母想。如是故有非無想相。無想羯南。流轉國土。如土梟等。附塊為兒。及破鏡鳥。以毒樹果抱為其子。子成。父母皆遭其食。其類充塞。是名眾生十二種類。

下面是非無想的這一類，經文一句一句講，「由因世界怨害輪迴，殺顛倒故」，這類眾生在這個世間，他因為跟人家結了怨，有怨害，抱著很多怨恨在心裏邊，這樣一直想報復、想害人家，就一直輪迴下去，這叫殺顛倒故。他心裏就是要殺害他想報復的人，慢慢就養成殺害的心理，起的這個惑叫殺顛倒。下面就造業：「和合怪成八萬四千食父母想」，「怪」是特別奇怪，不是我們一般人想得到的，他有八萬四千這麼多，食父母，這些眾生下來以後，就把他父母吃掉了。因為這個惑業，「如是故有非無想相，無想羯南，流轉國土」，所以就有這些無想的眾生，他現出這類眾生相，也是「流轉國土」，很多很多。什麼叫「非無想相，無想羯南」呢？下面說：「如土梟等，附塊為兒，及破鏡鳥，以毒樹果抱為其子」，土梟是一種鳥，抱



著一個土塊，附在土塊上面，然後把這個土塊當作自己的第二代。還有破鏡鳥，在釋迦牟尼佛那個時候，印度有破鏡鳥，在中國來講，破鏡鳥是獸類，牠把有毒的樹的果子，抱來作為自己的兒子，有這些奇怪的現象。「子成，父母皆遭其食」，這個子女一養成，牠的父母都被牠吃掉了。這類眾生「其類充塞」，多得很。這在印度有，中國古時候也有，司馬遷寫的《史記》，在《孝武帝本紀》裏就記載有土梟及破鏡鳥這一類的，注明這是吃父母的禽獸。這類眾生，我們看經文裏是講禽獸，看我們人類社會，現在台灣常常有兒女殺父母，把父母殺掉就跟那個鳥獸把父母吃掉是一樣的。祖師注解就說：所以有這個兒子，就是因為前世結了仇。前面講殺顛倒故，怨害在那裏輪迴，他想報他的仇恨，怎麼報呢？轉世變成他的兒女、他的子孫，這樣來殺害他。

「是名眾生十二種類」，這叫作眾生的十二個種類。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】

## 第二一四講

阿難。如是眾生。一一類中。亦各各具十二顛倒。猶如捏目。亂華發生。顛倒妙圓真淨明心。具足如斯虛妄亂想。

剛才念的這一段，在這部經是講用功修持方面，這又是一大段。就這部經整體來講，前面是要明白每個眾生都有如來藏，如來藏有空如來藏、不空如來藏、空不空如來藏，就是明瞭這個佛理；後來就講到修行的工夫，修行工夫講到二十五圓通；後來正式要用觀世音菩薩的反聞聞自性，就是耳根圓通的時候，除了正工夫以外，還要加上楞嚴咒，就是幫助修這個定工夫；這些都講過以後，就講怎麼入三摩地，就是修楞嚴大定，修這個楞嚴大定，佛告訴阿難尊者，我們眾生在六道輪迴，每一類眾生的業報怎麼來的、這個世界怎麼出現的，這都是由於我們眾生一念不覺，起了無明，有了無明，然後才有我們眾生在六道裏面，包括世界的依報，分析分析，最主要的有十二大類。十二大類講到上回為止，這都是從無明，然後生出來這些假相。現在開始念的這一段，是整個反過來講，有十二大類的眾生生死輪迴，要把這

個改過來，恢復到本性上去，這就是佛法講的反妄歸真，把現在輪迴的現象統統轉過來，都歸向真心、歸向我們本性。所以從現在開始講的，就是反妄歸真這個修持的工夫。

現在請看經文，釋迦牟尼佛就叫阿難說：「阿難，如是眾生，一一類中，亦各具十二顛倒」，「如是眾生」指前面講的十二類眾生，這十二類眾生還是大概地分成十二種類，佛教我們明瞭不只這個數目，在十二類的每一類之中又有十二類，所以下面說：「一一類中」，十二類的每一類之中，「亦各具十二顛倒」，每一類各具十二顛倒。十二顛倒是什麼呢？「顛倒」就指的眾生，我們眾生到世間來就是顛倒，我們不顛倒的話，我們就不是現在的眾生，十二類眾生都是顛倒，顛倒就迷惑了，迷惑顛倒。迷惑怎麼叫顛倒呢？一迷惑就不認識自己的本性，不認識自己本性就起了無明，然後一切的行為、自己的心理都是無明在起作用，所以這個顛倒、無明就跟本性完全相反的，本性是清淨光明的，無明是不光明，所以叫顛倒。這十二顛倒，前面講十二類是簡單說，每一類又有十二類（有十二顛倒），算起來就有一



此，其他那一類眾生都是如此，就是講到無情的，變成石頭了，也是這樣的，變成石頭，他起現行是那一類的，他的種子另外還有十一類，每一類都是如此，是這樣的算法。所以這樣算起來，一共有一百四十四種顛倒，就是一百四十四類的眾生。

既是這樣，我們要很警惕了，怎麼警惕法呢？不修道、不想了生死，那就不必談了。既是想要了生死，我們現在在人道裏面，這個人不管是誰，作皇帝也好、當乞丐也好，每個人都包括起現行的、包括種子，有十二類。既是十二類，並非現在是人道眾生，就永久在人道，沒有那回事情。講一期一期的，我們好懂，所謂一期，我們人的生命有終了的時候，從出生到死亡，這是一期的生命。大家都知道除了這一期的生命以外，剎那剎那地在轉變，每起一個念頭，他的心都在轉變。佛法講萬法唯心，怎麼講法？所謂萬法唯心，心就在自己的念頭——當前這一念，我們這一生起現行是在人道，我們的心是人心，可是那個種子，種子好懂的話就是習氣，我們人人都有過去染上的好多惡習氣，那些習氣經過現在外面的境界一出現的時候，我們的習氣就引出來了。所以我們現在雖然是在人道裏，我們的念頭隨時在轉變，有

時到天上、有時到人間、有時在畜生道、有時到鬼道裏、有時到地獄道裏去，就前面十二類眾生來講，有想、無想變成無情的，我們的念頭隨時在那裏，一攀緣那些境界、攀緣那些眾生，自己當下就種下因了。既然種了因，將來不到那裏，到何處去？就變成那一類的眾生。等到變成那一類眾生是突變，現在受熏染，在那裏逐漸逐漸的是漸變，什麼事情都不是突如其來的，逐漸逐漸變，一切都造成功了，突然一變。比如一個人到地獄裏去，他不是死的時候突然到地獄裏去，沒有那回事。是他這個人在生前（沒死之前），他的心理指揮他造了種種的事情、種種的行為，慢慢地造成地獄的那些因素，造成功了，他人生的壽命完了的時候，地獄也造成功了。造成地獄是平時造的，平時已經造成功了，到死的時候，不到地獄，到那裏去？

由這裏我們可以知道，上面講十二類眾生，我們現在自己想想看，我們一天到晚，我們的心是在那裏？跟那一類眾生相合？想到這裏，我們自己要戒慎恐懼，必須戒慎恐懼，然後提起我們修道的道心，才能發得出來，那才談得上真正的修行。如果佛沒有把這十二類眾生的事實說出來，再加上強調每一類眾生都有十二類，而

且我們眾生的心時時刻刻都在十二類那裏轉、在那裏活動，我們再不覺悟這個，我們道心發不出來。必須由這個看清事實，我們覺悟，然後才真正肯下工夫來修持。下面這兩句是比喻，十二類眾生怎麼來的呢？都由無明來的，一念不覺起了無明，然後再有我們眾生在這個器世間，就這麼來的。你追究它的來源，都是虛妄的，不是真實的，因此比喻說「猶如捏目，亂華發生」，就好像我們用手捏眼睛，再看虛空，把眼睛捏了之後，看虛空裏有很多花樣，很多亂華，那個華是亂的，雜亂的華出現。「發生」就是生出來，捏了眼睛，亂華就出現。

研究這個所以然的道理，下面就說：「顛倒妙圓真淨明心，具足如斯虛妄亂想」，「妙圓真淨明心」指我們眾生的真如本性，為什麼叫妙呢？我們的真如本性在那裏找？祖師提醒我們：我們起的念頭雖然是妄念，那是我們迷了才是妄念，你覺悟的話，就不是妄念。所以祖師教我們當前這一念就是不可思議的，我們起的念頭，這一念的心就是不可思議，這叫妙。圓是什麼呢？圓是圓滿的，我們的一念心，不要看我們起的一念心好像太渺小了，其實它豎窮橫徧，豎是就時間來講，它超越時間



的三際，過去也充滿了，現在更不必說，未來也是充滿，這是就時間來講，就空間來說，它無處而不在，圓這個字就說明我們的真心豎窮橫徧。我們講歷史，中國的歷史有五千年，五千年以前，我們就不知道了，沒有文字記載了，從地下挖出來的歷史文物證明，比如北京人有五十萬年，在這以前還有，一直到地球形成以前還是有，時間是以前還有以前。未來呢？不管我們是不是成佛，我們的心性在未來也是無窮盡的，這是就時間來講。就空間來說，我們在娑婆世界，但我們的心只限於台灣，我們的身體在台灣，我們的心就在台灣，那太渺小了。再大一點，我們都是中國人，把整個中國涵蓋起來，這也太小了。除了中國以外，把整個地球放在我們心裏，還是渺小。盡虛空、徧法界，無處不是我們的心，這叫豎窮橫徧，這就是圓，我們的心是這樣的。真是什麼呢？除了本性是真的，其餘一切都是虛妄的，這叫真。淨是什麼呢？一絲一毫的污染都沒有，這叫淨。明是徹底的光明，無明一絲毫也安不上。這叫妙圓真淨明心，我們的真心就是這樣的。

既是這樣，要問：生死在什麼地方？這個心沒有生死，十二類眾生在那裏？這

個心沒有十二類眾生，天堂、地獄的心都沒有。那前面講的十二類眾生怎麼來的呢？是因為「顛倒妙圓真淨明心」，「顛倒」是迷惑顛倒，不認識妙圓真淨明心，迷惑了，違背了這個就顛倒了。一顛倒之後，就「具足如斯虛妄亂想」，因此就具足了，「具」是具備，「如斯」指上面十二種顛倒，詳細分析是一百四十四類的顛倒眾生，所以一顛倒妙圓真淨明心就具足這麼多種類的眾生，這些眾生無一不是虛妄亂想，都是由虛妄亂想出來的。十二顛倒的眾生是由於顛倒了自己的真心，才有這些虛妄亂想，甚至現在我們對自己的報身、自己所處的世間感覺很痛苦，要解決這些問題，根本要解決生死問題。這部經講得多麼清楚：你顛倒了。顛倒是比喻，用手捏了眼睛，看成虛空華，我們現在生死流轉的生命現象、山河大地這個依報，就由於我們捏眼睛，在虛空出現亂華，這都是亂華，這些亂華給我們很多痛苦。你不要這個痛苦，怎麼辦呢？你馬上不捏就是了，捏了就有亂華，停止不捏目，亂華就沒有了，這多麼簡單。不要捏目，這是一個比喻話，總原則是這樣的。如果不要捏目，佛法修持的法門很多，各宗的法門都有正工夫，就是教我們不要捏目，禪宗有禪宗的辦法，其他各宗都有各宗的辦法。我們淨土宗是念佛的辦法，一句佛號提起來的時候，

它不像普通法門，普通法門專門用自己的力量，淨土宗持名，一句佛號兩種力量，那更快。我們捏目捏很久了，你要放下來，再回復，那個亂華不見得馬上就停止，要不然為什麼普通法門要三大阿僧祇劫才能成佛？經裏講念佛法門，你眼睛捏得太久了，把手放下來，固然空華不見了，你眼睛受傷害很久了，念阿彌陀佛的佛號，阿彌陀佛是最高明的醫生，把你治療治療，很快就好，二力法門，而且立刻就見效的。

下面就講怎麼修證了，就是這部經講的怎麼用工夫，佛就說：

**汝今修證佛三摩提。於是本因。元所亂想。立三漸次。方得除滅。**

佛把上面的道理講清楚了，十二類眾生的正報、依報都是顛倒來的，就像捏目見到虛空華一樣，現在要修證了：「汝今修證佛三摩提」，「汝」指阿難，你現在要修證，修是修行，修行有工夫才能證果，叫修證。修證是要修證三摩提，真實的有修有證，這跟前面講修習不一樣，換一個字就完全不一樣。修習完全是在修持，修證是要拿真正的——用真實的工夫在修，修了接著就要證，修一分就證一分，「修證」

指要證到佛的三摩提，就是得了大定。「三摩提」是印度文，簡稱三昧，就是正定，要成佛，沒有大定、正定，怎麼成佛法？你現在真實地要修、要證佛的三摩提，怎麼辦法呢？你就必須「於是本因，元所亂想」，你就在這個本因上面，「是」指這個，本因是什麼呢？「本因」指我們眾生一念不覺起了無明（根本無明），那個根本無明就是我們十二類眾生的來源——本來的因。由根本無明來的，你藉著根本無明，由根本無明發生亂想，這個亂想就指妄想執著，起了根本無明就有這個亂想。你要修證三摩提，在那裏修證？前面講妙圓真淨明心，那本來就是最妙最圓滿的，那怎麼修法？那不必要修的。所謂修證，就在根本無明上面建立的，在根本無明所起的最原始的亂想上面，要「立三漸次」，三漸次後面接著要講，就在這上面要建立三個漸次。修持有三種逐漸的次序，必須依著次序來，這分有三種，叫三漸次。這樣「方得除滅」，「方」當始講，這樣才能把虛空華（我們生死這些現象）除滅掉。講修三漸次以前，先說個比喻，因為比喻一說，就更容易了解，經文說：

**如淨器中。除去毒蜜。以諸湯水。并雜灰香。洗滌其器。後貯甘露。**

這是教我們了解，用工夫修行重要的理（一個理論的根據），佛說「如淨器中」，如一個很清淨的器具，這個器具是盛食品用的，盛菜或盛飲料的器具，是鍋或者什麼都可以。在淨器中要「除去毒蜜」，這個淨器本來是清淨的、清潔的，但是後來盛了毒蜜，蜜本來也是好的，可是蜜裏面摻了毒藥進去，蜜也變成毒的，叫毒蜜。這個淨器裏有了毒蜜，再盛任何好吃的東西也不行，也變成有毒的，所以必須要除去，要把有毒的毒蜜除掉，先說這個比喻。毒蜜不能一下就除得乾淨，把毒蜜除去以後還不算，「以諸湯水」，用燒的滾水，「并雜灰香」，再加上灰香，灰香是去污的，經裏講灰香，以我們現在來講，就是洗碗、洗鍋的清潔劑，拿那個灰香來洗，有去污的能力，而且還帶了一種香氣，把它加在湯水裏面，加了以後，「洗滌其器」，就洗滌這個染了毒蜜的器具，先把毒蜜倒掉，再一道一道地洗刷乾淨，叫洗滌。把這個淨器洗乾淨了，「後貯甘露」，「貯」是盛的意思，然後可以把甘露盛在裏面貯存，「甘露」最好的，是一種可以吃的食物，「露」是飲料。

經文裏含的意思，我們要了解一下，「淨器」指我們每個人的真如本性，真如

本性能起這種全體大用，我們真如本性本體是不變的，但是它能夠隨緣，隨緣就是由體起了作用。既是淨器，就「器」字來講，它起作用的，但是就它的本體來講，是清淨的，清淨的本體起了作用，這個淨器指我們真心隨緣起了作用。但是起了作用的時候，我們凡夫眾生都被污染了。我們凡夫眾生跟成佛的人不同在那裏？成佛的人還起作用，他不起作用怎麼度化眾生呢？成佛以後，永久在世間度化眾生，還要起作用。但是佛起作用，他沒有毒液在裏面，他的淨器就是淨器，我們凡夫眾生的淨器有毒液，這毒液指的是什麼呢？貪瞋癡慢疑，這是最顯著的根本煩惱，講到微細的，從根本煩惱再追溯到根本無明，這都是淨器裏的毒液。我們凡夫眾生現在要修的話，首先必須除去毒液，就是要了解我們的貪瞋癡，貪瞋癡就是三毒（毒液的毒），三毒的種子起現行，比如我們起了貪心，貪求這個、貪求那個，就是起了現行。還沒有起現行，我們的習氣種子在心裏邊，要除去毒液，我們凡夫眾生現在沒有證果，那個習氣除不掉，但是我們最低限度都要讓它不起現行。遇到再好的環境、再好的東西，也不能把我們勾引去，這是最起碼的一種修行工夫，就是讓三毒不要起現行。

「諸湯水」指佛法，就是各宗修的那些法門、那些正工夫，你把毒液倒掉以後，它的氣味還留在這個淨器上面，要用湯水把有毒的氣味（這些習氣）清洗乾淨，這就要用佛法了。佛法各宗有各宗的法門，我們念佛是用持名念佛，就是一句佛號，佛號一提起來的時候，貪瞋癡就伏下去了。我們念佛的人怎麼伏惑？只要佛號一提起來，這心不要亂跑，這就是伏惑，惑就伏下去了。如果工夫好，就把貪瞋癡那些習氣種子整個剷除掉、滅掉，真正得了一心不亂，得一心不亂，在六道裏的生死輪迴就解決了。但是我們現在工夫不行，能夠壓下來就不錯了，一個念佛的人，他對社會上種種的引誘，色聲香味觸那些境界在引誘，不受引誘就不錯了。對引誘不動心、不起現行，往生就有把握。至於斷根、斷種子，在今日之下，我們很難。因為這個關係，我們想在這一生就能了的話，必須要發願往生極樂世界，到了極樂世界，很快就能把那些習氣斷了，所以念佛的工夫比其他那一宗的工夫都好。湯水比喻各宗修行用的正工夫，各宗有各宗正工夫的方法。

「灰香」是助工夫，任何一宗雖然都有正工夫，比如天台宗修止觀、禪宗參究、

密宗持咒，無論那一宗，除了正工夫以外，助工夫都要持戒，持戒簡單說就是「諸惡莫作，眾善奉行」，這是幫助的工夫。這裏說「雜灰香」，「雜」是加進去，湯水再加上灰香，然後洗滌洗滌，這樣就能把淨器裏所染的毒液洗得乾乾淨淨，然後才能「貯甘露」。什麼是「甘露」？佛經裏講諸天的天人把各種最名貴的藥材泡在海裏，然後再用非常細密的工夫，把它研製成甘露，甘露對天道眾生來講，是不死之藥。所謂不死之藥，任何病都能治得好，這種藥叫甘露，是最好的食品。既是最好的食品，就我們中國來講，就叫萬靈丹，那真是不死之藥。用甘露來比喻什麼呢？修佛法要證果、要證到涅槃，把生死問題解決了，去生死了，證到涅槃。證涅槃就是得了甘露，它是這種比喻。

在這些比喻之中，我們要知道，既是各宗都需要有正工夫、有助工夫，我們學念佛法門，有些人念佛，很快就念得很好，而有些人念佛的時間很長久，工夫卻用不上，這是什麼道理呢？這就在我們自己的心，要了解我們的真心就是個淨器，我們貪瞋癡慢疑這些煩惱太重了，伏都沒能伏得住，所以工夫用不上。要想念佛能夠



念得很好，無論如何自己要把煩惱能夠伏得住。不管時代變到什麼程度，我們看這個時代很危險，雖然我們在街上的人，面目還是人的面目、身體還是人的身體，你請佛菩薩來看，別說佛菩薩，你叫天道眾生來看看我們人，我們現代人早就變了，他的心理早就不是人的心理了，以不是人的心理在念佛，想想看，他念得進去嗎？他愈念，雜念愈多、妄念愈多。這是說比喻話，我們很多蓮友不是如此。所以我們念佛的人，一定要改變心理，不要跟一般人同流合污，人家講什麼我們跟著時代走，那我們念佛沒辦法有成就。我們念佛，雖然當生能夠成就，這個助工夫也必須注重。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】

## 第二一五講

云何名為三種漸次。一者修習。除其助因。二者真修。剷其正性。三者增進。違其現業。

這是接著上面講到修三摩提，釋迦牟尼佛在前面講了十二類眾生之後，就說那十二類眾生都是由顛倒妄想而來，換句話說去了顛倒妄想，十二類眾生就可以轉為本性、見到本性，生死輪迴的問題就解決了。接著佛就告訴阿難尊者要修證佛的三摩提，佛的三摩提就是成佛的大定，不是普通的三摩提，是佛的三摩提。修佛的大定有三個漸次，這三個漸次就是剛才念的這小段，首先是修習除其助因，再是剷其正性，最後是違其現業，把這三種漸次的名目說出來，後面就詳細地一種一種來講。

請各位看經文：「云何名為三種漸次」，釋迦牟尼佛告訴阿難尊者說：什麼叫作三種漸次呢？「漸次」是逐漸的次第，要學成佛，修持的過程有三個層次。因為我們任何眾生從無始劫以來，所染上的習氣太深了，不能說一學佛或者一修定，馬上

就成功，這誰也辦不到。必得逐漸逐漸的，分層有次第地來修持。這種逐漸修持的次第，有三種：「一者修習，除其助因」，第一個是修習什麼呢？要修學法門的時候，先要把助因除掉，什麼助因？這是幫助造惡業的因，幫助的惡因要除掉，因為除了這個，你才能修習。「二者真修，剷其正性」，這是講真修，「剷」是把不必要的東西挖掉、除掉，比如說古人剷木為舟，古人造小船，用個大木頭，把木頭挖空了，作成一個船，那叫剷。這裏的「剷其正性」是什麼呢？正性的「性」指殺盜淫妄那些惡業，那些惡業叫性業，我們學佛的人要受戒，戒殺、盜、淫、妄，這四種叫性戒，性戒不能犯的，一定要守得清白。正性指眾生造殺盜淫妄的性業，受戒的人造了這種業，就犯了性戒。這個正性就是犯殺盜淫妄性業這種罪，要把它剷掉，剷就是把它鏟除掉，鏟空了以後，學佛才能真正證到本性。這個正性不是本性的性，是性業的性，這個性業必須除掉以後，才可以證到真正自性中的真如本性。「三者增進，違其現業」，第三種漸次叫增進，「增進」是真正修佛三摩提的正工夫。學佛無論學那一宗，都是正助雙修，這三種漸次，前兩種都是助工夫，後面一種是正工夫。前兩種是講持戒方面的道理，比如除其助因，幫助造惡業的因要除掉，再來是剷其

正性，正式的惡業要把它剷除掉，已經過去造的或者還未造的，不能造那些惡業，這屬於戒。後面第三者增進，就講如何入定、開慧。

這部經講因戒得定、由定開慧，修的整個過程就是戒、定、慧，前面兩種漸次，是講戒這方面修的工夫，後面就講入定和開慧的正工夫。修這個正工夫，重要的是「違其現業」，違其現業是什麼？現在就不能造業。不能造什麼業呢？就普通人來講，不算什麼，但就修道人來講，現在我們在世間造的一些事業都是現業，這些現業，「現」是現前的，我們現前所造的業都是生滅法，要違當前我們所造的生滅法。怎麼違呢？這部經前面講二十五圓通，選根的時候要反聞聞自性，反聞聞自性是一切向自己內心中來求，你把你的用工夫，專門向自己心性上求的話，外面的生滅法，造生死的業，那就違了，說一句好懂的話，就是反妄歸真。我們在六道裏生死輪迴的凡夫眾生，不是反妄歸真，處處違背了真心，而往虛妄的生滅法去追求，現在違其現業要反妄，從一切妄法中回過頭來，歸到自己真心上，叫作違其現業，那就是造一切生死業不能再幹了。當然我們生存在世間要生活，要生活就不能不作事情，

但是違其現業與生活沒有違背的，你作事情，從各行各業選個正當的職業，只要能夠維持生活就好，不要把心思完全放在生活上面而貪求太多。把心完全放在生活上面，沒有求道的心，那就不對了。雖然在世間作各行各業的事情，心可以放在求道上面，這就叫違其現業。

下面就講第一種漸次——要除其助因，經文說：

**云何助因。阿難。如是世界。十二類生。不能自全。依四食住。所謂段食。觸食。思食。識食。是故佛說一切眾生皆依食住。**

這四種食，上回發給各位的第四十二講表，各位帶來的話，請拿出來看看：

「四食類」這個表，從下面的四食看起，第一種是「段食」，所謂段食，就是我們現在吃的食物叫段食。為什麼這個食物叫段食呢？我們吃的米飯、各種菜餚都是有形狀的，按照學理來講，它有香氣、有味道、有可以接觸的食物的體，就是色、香、觸這三種合起來的食物，而且食物被我們人類眾生或者畜生道的眾生吃了、消

化以後，它有所變化的。比如食物在口裏嚼爛了，它原來的形狀就變化了，有這些意義在內，這叫段食。「觸食」是把食物當成一種境界，眾生都有根，根與外面的塵一結合，就引起心裏的食（引起意識），就是根、塵、識這三種和合，然後就有一種觸，有接觸的一個功用，這叫觸食。不過這個觸食，只接觸而已，比如眼根跟外面的食物一對，引起內在的食，一對、一接觸，不必把東西吃下去，用鼻子聞聞那個氣味，這都叫觸食。「思食」，比如在色界的禪天，他雖然入了禪定，他還有思維的思想，在定的時候，他還有思想在那裏，就以禪定的思當作他的食物。這要特別注意：思並不是我們普通人想著要吃什麼東西，不是這個思想的思。這個思代表禪定的那種心理——定工夫，定功並非死板板的定，他的心在那裏定，以禪定的心思，維持他的存在，這叫思食。「識食」是我們眾生的第八識，第八識入到四空天的時候，他就靠這個食在那裏維持。

在三界裏的眾生分為四種食，首先看「欲界」，從六欲天到人間，到鬼道、畜生道、阿修羅道，這都是欲界。六欲天的天道眾生，還有人道、阿修羅道、畜生道

的眾生，他們都是段食，食是有養分的，滋養眾生的生命。「人天、修羅、畜生」，這些眾生都靠段食來維持、來滋養他的生命。觸食是「鬼神」道的眾生，中國文化講「人死為鬼」，多半就家鬼來講。家鬼是自己的祖宗，父母死了就是鬼，祖父母以及歷代的祖宗都叫鬼，神是一個人生前作了很多利益人群的事業，他死後就成為神明。這裏注意：鬼神用觸食，就鬼來講，他還是有福有德的鬼，福德鬼才能夠享受到觸食。比如祭祖宗、祭外面的神明，用香、水果、其他食物，這些鬼神看看、聞聞氣味，與氣味一接觸，就算吃了這些東西，鬼神用觸食來維持他的生存。「色界」是四禪天，四禪天的眾生都有禪定工夫，他經常在禪定之中，他用定功維持在禪天的環境，他維持他的生存就是一個禪定——禪食。我們普通講「禪悅為食」，禪是禪定，禪定中就得了法喜，叫作禪悅，這種定功的喜悅，就像我們人道眾生吃飯一樣，禪定就可以當飯吃，這叫思食，思就指禪定。最後講「空界」，就是四空定，空界天的四種空定，比四禪天的定功還要深，這是完全以識（第八識的神識）定在那裏，他可以存在。



色界的禪天是思食、空界的四空定是識食。除此之外，還有「地獄、餓鬼」，在地獄裏的眾生、在餓鬼道裏的眾生，地獄裏的眾生那有東西吃？餓鬼道裏的餓鬼有什麼東西吃？他為什麼死不掉？還繼續在地獄受苦、繼續當餓鬼？地獄道裏的眾生、餓鬼道裏的眾生，他壽命長得很。他們也是識食，就算墮落到地獄道、餓鬼道，雖然沒有任何飲食維持他的生存，但就憑識（第八識）在那裏，他沒有死，還繼續維持。有識在那裏，就是痛苦的環境給他懲罰，懲罰完了以後再出來，出來還是憑他的識出來的，所以地獄、餓鬼也是識食。至於思食，這表上畫的是色界天的禪定工夫，這是主要的意義，附帶的我們要了解一下：我們人道眾生要是修道入了定的時候，也能以思為食。孔夫子也講他自己「發憤忘食」，一心一意的，忘記吃飯了，也不感覺餓。肚子一餓就想吃飯，他為什麼不吃？他把他的心思用在學術上面、道業方面，他這也是思食。再有，過去曹操行軍的時候，軍隊沒有水喝，口渴了，他就發出一個傳話說：「趕快走。前面有梅林，長了很多梅子，到前面採梅子吃，渴就解了。」大家一聽到這個話，不必等到吃梅子，口裏馬上就生出口水來，既不渴，而且走路走得很快。所以後來的人常講「望梅止渴」，這種望梅止渴也是屬於思食

這一類的。

講四種食，各類眾生都包括了。我們都知道釋迦牟尼佛那個時候，印度有很多外道，有一種飢餓外道，經常挨餓不吃東西，他們作這種修行，但是人類眾生忍受飢餓，用工夫不當，這是很冤枉的。釋迦牟尼佛為了矯正他們錯誤的執著，就說：「一切眾生都要依靠食物才能在世間生存。」這要覺悟的人才能說得正確，迷惑顛倒的眾生說不出來的。那些飢餓外道一聽釋迦牟尼佛這麼說，覺得：一切眾生要靠食物才能生存，這誰都知道，何必要覺悟才知道？釋迦牟尼佛就問外道：「誰都知道，那你知道食有幾種嗎？」外道就答不出來了。釋迦牟尼佛就說：「食有四種。」除了這部經講四種，其他經也講過，這就是告訴我們學佛的人，不要相信外道，外道就是偏於一種。我們一般人，在修學上既沒有學定功，我們就在人間段食，跟飢餓外道學就走上魔道去了，這要特別注意的。

所以經文說：「云何助因」，助因怎麼講法呢？佛就告訴阿難：「阿難，如是世界，十二類生」，像在這個世界，有十二類眾生，十二類眾生前講過了。「不能自

全」，所謂自全是什麼？就是自己能夠生存，這十二類眾生沒有食物的話就不能生存。必須「依四食住」，「住」是生存在世間的意思，要依靠這四種食，才能生存在世間。下面說：「所謂段食，觸食，思食，識食，是故佛說，一切眾生皆依食住」，這是佛所說的，「一切眾生」包含十二類眾生，三界之內的一切眾生，都要依靠這些食物才能維持他的生存。下面佛繼續告訴阿難說：

**阿難。一切眾生。食甘故生。食毒故死。是諸眾生。求三摩提。當斷世間五種辛菜。**

佛叫阿難尊者的名字說：「阿難，一切眾生」，就是上面所講的眾生，「食甘故生，食毒故死」，吃到甘的食物，他就能夠生存，吃到有毒的食物，中毒就不能生存。「是諸眾生，求三摩提，當斷世間五種辛菜」，「諸眾生」是指「求三摩提」的，要求正定的這些眾生，應當要斷世間五種辛味道的菜，要斷除才能夠求三摩提，否則三摩提修不成的。

經文裏講食甘的「甘」字、食毒的「毒」字，我們普通把甘當「甜」講——甜味

道，這個「甘」不僅是講甜的，它代表一切對人的身體有養分的，吃了以後，對身體有好處的這種食物叫甘。有毒的食物，就指後面講的五種辛菜，還有其他吃了以後，對身體有害的這些食物，這叫有毒。五種辛菜，辛是氣味很辛的，我們人聞到那種味道很難受的。這五種辛菜是什麼呢？大蒜、大蔥、韭菜，還有屬於韭菜那一類的，與韭菜不同，叫薤，跟韭菜差不多，有一點不同；還有一種叫興渠，這在中國沒有，在印度有。五辛一共有五種辛菜，這五種辛菜，就我們知道的大蔥、大蒜、韭菜，這些菜為什麼不好呢？無論是修道的人、不修道的普通人，吃了這五種辛菜，對我們身體都有害處的。下面經文說：

是五種辛。熟食發姪。生啖增恚。如是世界食辛之人。縱能宣說十二部經。十方天仙。嫌其臭穢。咸皆遠離。諸餓鬼等。因彼食次。舐其脣吻。常與鬼住。福德日銷。長無利益。

佛接著說：「是五種辛」，「是」是這個，當「此」講，此五種辛菜，「熟食發姪」，把它煮熟了吃，會促發眾生的姪心，這是一種很要不得的毒性。「生啖增恚」，「啖」

是吃，生的吃，增加瞋恚心，「恚」是發脾氣，這五種任何一種都是如此。在中國內地，有些地方的人對於蔥、蒜、韭菜，不但煮熟了吃，有的生的也吃，吃熟的就發淫欲，生的吃就增加他的瞋恚，愛發脾氣，這都不好。發淫欲要知道，不但害自己，也害他人，我們現在這個亂世，淫風太厲害了，擾亂家庭的夫妻感情、破壞家庭的夫妻關係，這都是淫欲造成的。社會上的離婚率這麼高、情殺案這麼多，都是淫欲泛濫的結果，造成社會上罪惡的事情多。就眾生本身來講，一切眾生以淫欲而正性命，沒有淫欲，六道眾生就出去了，這是生死的根本，所以對修道的人來講，若促發淫欲，一方面是對他的身體有害、再是對他的慧命（修道）有害。至於增恚，增加瞋恚心，瞋恚是三毒中的一種，貪瞋癡三毒，瞋恚就是其中一種。前面講淫，我們一般講貪瞋癡，在大經裏就講淫、怒、癡，不講貪瞋癡，特別講淫，淫就代表貪。為什麼淫代表貪？貪欲之中當然不只這一種，但是以淫欲為最根本，害眾生是最深的一種，所以叫淫怒癡，怒就是瞋恨。

下面繼續講吃五辛不好的事情：「如是世界食辛之人」，「如是」指前面吃五辛，

熟食不好，會有問題，生吃的也不好，世上吃這五種辛菜的人，「縱能宣說十二部經」，縱然他能夠宣說，「宣」是宣揚，弘法利生叫宣揚，「說」是講經說法的說，縱然他能夠解釋、宣說十二部經。佛經普通講三藏十二部，三藏是經律論，經藏、律藏、論藏，再分十二類，叫十二部經、三藏十二部。換句話說，你經、律、論三藏都能說，雖然你都能說得很好，不管說那一部經，講經之前，你吃飯的時候，滿口大蔥、大蒜、韭菜地在吃，生的、熟的都吃，即使你講得再好，人道眾生距離遠一點，就聞不到你的臭味道，但是「十方天仙」，十方世界天道的眾生，還有神仙的仙，他們「嫌其臭穢」，「嫌」是厭惡，厭惡你口裏那種臭氣、那種穢氣，他不敢來了，「咸皆遠離」，都離得遠遠的。這怎麼說呢？怎麼不講人道眾生，而講十方的天道跟神仙？講經雖是講給人道眾生聽的，要知道，任何講經說法的道場，凡是規矩地講，不要有名利心、不要有其他的心思，完全存著弘法利生的心，而且很小心，按照經文、祖師注解在講，不管聽眾有多少人，我們肉眼凡夫只看到人道眾生，實際上你這樣講，有天道眾生來聽的，想學道的神仙也來聽，因此這裏講十方天仙。正式的講經道場，只要純粹在講經的話，天仙都來聽，可是講經的人如果吃

五辛，他受不了，你講的雖然是經，你口裏發出那種臭味、穢氣出來，他就不敢在這裏了，那些天仙都跑得遠遠的，天仙遠離了。

相反的，「諸餓鬼等」，餓鬼道裏的餓鬼眾生，他們「因彼食次」，你吃五辛的人，在你吃的地方，你是用嘴來吃，吃了之後，留下臭味道，那些餓鬼就喜歡這個味道，他跟天仙相反的，他來「舐其脣吻」，「舐」就是舔，他用他的舌來舔你的嘴唇，「吻」是口吻，舐你的口吻，這樣你常跟鬼接吻，你想想看，鬼來舐你的口吻。這就是「常與鬼住」，這樣跟鬼的關係很密切，「與鬼住」就是經常跟鬼來打交道，你吃了五辛，鬼知道這個氣味就來了，就來舐你的唇吻，這樣你想想看，一個人跟鬼道、跟異類常常來往的話，有什麼好處？因此「福德日銷」，你所有的福報、品德一天天地銷掉了，「長無利益」，你到以後就沒有什麼利益。這個利益就照應前面，你縱然能夠宣說十二部經，那些鬼經常來舐你的唇吻，你有什麼利益？

大佛頂首楞嚴經講記【十五】



## 第二一六講

是食辛人修三摩地。菩薩天仙。十方善神。不來守護。大力魔王。得其方便。現作佛身。來為說法。非毀禁戒。讚姪怒癡。命終自為魔王眷屬。受魔福盡。墮無間獄。

繼續講修定的人要斷除五種辛菜，上回講了之後，還有一小段沒有講完，上回講吃五辛所得的過失，以及後來不好的禍患，現在念的就是上回沒有講完的那段。上回講到吃五種辛菜的人，那五種辛菜，熟的吃引起姪欲，生的吃就使人好發瞋恨心，這都不好，對修道的人來講，這是一個大障礙。當然不修道的人不在禁止之內，因為修道要學定工夫，學定工夫不要有很多障礙，尤其是發心要弘法利生的人，假如一方面跟人家介紹佛法、一方面又吃五辛，就算你能講十二部經，講得頭頭是道，十方天仙也遠遠地離開你，不敢來接近。這樣的話，天仙不來、遠離，反過來，那些餓鬼來親近了，餓鬼喜歡這些五辛的辛食。如此一來，你學佛的福德，本來學佛有福德，這樣你的福德一天天銷掉了，反過來罪業就一天天增起來，上回講到這裏。

現在進一步說：「是食辛人」就指吃五種辛菜的人，他要是「修三摩地」的話，「菩薩天仙，十方善神，不來守護」，這上回也說過，你真正發心將來要講經說法的時候，無論用什麼方式講，只要宏揚佛法，在那個道場就有菩薩來護持你、護念你，天仙也來，十方的善神也來守護。要是吃五辛的人，那些菩薩、天仙、十方善神都不來守護了，這是一個很大的損失。另外「大力魔王」，這個魔王很有力量的，這不是小魔王，大魔王指第六欲天（欲界天第六層）的那個大魔王，「得其方便」，他怎麼得其方便呢？如果講經的道場有菩薩、天仙、十方善神在守護，這個大力魔王想來破壞，他進都進不來，沒有方便，他進不來的。現在從菩薩、天仙到善神都不來守護，大力魔王就方便了，他能進來了。他一來的時候，「現作佛身」，「現作」是假的、假裝的，他告訴人他是再來的佛，這在末法時代很多。雖然他沒有說他是再來的佛，在他的言語之間，從他說話的語氣裏，好像他就是佛一樣的，現在末法時代，這樣的人很多。等而下之的，他就說他是佛的某某大弟子再來，轉世來的，或者自己就取個佛的名字，就冒充佛了，這在末法時代很多。這裏講魔王就現出佛的身分，「來為說法」，來為聽眾說法。他說法的時候，不管他怎麼扮演佛，如果我

們對佛法真正有了解的話，就能辨別出來，問題是末法時代很多人辨別不出來。

他在說法的時候，怎麼樣呢？「非毀禁戒」，所謂禁戒，凡是佛所制定的戒律，不准犯的。他是「非」，他講這個戒可以不要守，他就倡導：佛在幾千年之前制的戒律，不適合現在這個時代的要求了，他可以這麼講：「毀」呢？他自己就不守戒，犯了很多戒，這叫非毀禁戒。不但非毀禁戒，而且「讚姪怒癡」，「讚」是讚歎，讚歎姪欲，「怒」是瞋恨，「癡」是愚癡，這在末法時代也很多。戒律要守，他非毀禁戒，甚至讚姪怒癡。我們一看，姪、怒比較懂一點，癡是什麼呢？實際是無明，大家一定要警惕，不能毀謗三世因果，不明瞭三世因果就是癡的關係，由於愚癡，所以不明瞭世間那些事情。世間任何事情都離不開因果，比如醫生給人看病，他為什麼要診斷？診斷是追溯病因，病人什麼地方不舒服？他的病是怎麼引起的？先找出生病的原因來，病因找出來以後，了解怎麼得病的，然後才能用什麼藥來治療。又如法官審理犯罪的人，他也要找出犯罪的原因，然後才能根據犯罪的動機來判罪。那件事情沒有因果？我們每天的一舉一動離得開因果嗎？離不開。我們眼前的小因

果，一說就懂了，但是把時間拉長、把空間擴大，因有眼前的因、有過去世的因，就複雜了，唯識學講因是講種子，種子有本有的種子、有新熏的種子，本有的種子不但在前世，前世又有前世，無始以來就有，好多。講到果，現在受報，現在又種因，將來又結果，將來受了果報，又有因、又有果。人的生死不斷，就是因果不斷，愚癡的人不但三世因果不懂，他連當前的因果都不懂，明知道搶人家東西、偷人家東西、殺害人家就犯法，一破案，自己就被判罪，這擺在眼前很清楚的因果，他都不懂。不論是眼前的、長遠的因果，凡是不明瞭這個，都是愚癡。

就姪欲來講，也離不開因果，前幾天報紙上有個統計，愛滋病現在台灣發展得特別快，這個病最初是怎麼來的？是由姪欲來的，現在台灣各級學校都在推展性教育，而社會教育，電視上也成天在教導，這就是愛滋病發展特別快的因。古人講誨姪誨盜，學校裏、社會上都在誨姪誨盜，有這個因，怎麼會沒有這個果呢？姪欲一開放、一亂，愛滋病就傳染得很快，這個不明瞭，就是愚癡。傳播、讚歎姪怒癡，這都是魔王來的。我們中國文化原來沒有這個，佛法固然禁止，儒家學說也禁止，

孔子教人家懲忿窒欲，忿指怒，就是瞋恨，自己要把它伏得住、整治掉，窒是窒塞起來，有淫欲的欲望，就把它堵塞起來，不讓它發展，中國的聖人教育都是如此。我們現在台灣的教育都是從國外來的，國外的學說一倡導，贊成的人人多，你就得隨著他，你不隨著他，他就說影響他的人權。推廣這些的人都是魔王，魔王到世間來擾亂，我們修道的人應該了解這一點。

這裏講食辛的人，大力魔王就來，你是學佛的人，他就現出一個佛的身分來，他就順從一般人的惡習氣。淫怒癡是我們凡夫眾生無始以來的惡習氣，習氣太多了，這三種是三毒，最嚴重的三種。對魔王大家為什麼都能接受、都這麼擁戴？因為他順乎眾生無始以來的惡習氣。釋迦牟尼佛說的佛法、孔夫子傳授的先王之道，都是教人家了生死、明心見性，要了生死，必須背塵合覺，塵是塵世一般人的凡夫知見、惡習氣，必須與惡習氣相背，合乎覺悟之道。那個魔王來，正好順乎一般人，就是背覺合塵，他的背覺合塵正合乎一般人的心理，所以大家一聽都很高興，聽眾當然很多。別的不說，我們就看台灣，現在很多，他不是佛教徒，也不是佛家講經

說法的人，他冒充什麼大師、什麼師，這種人一說的時候，無論是學術界的人、一般人士，去得非常踴躍，因為他一說，正合乎他們的惡習氣。我們學正法的人、想了生死的人，必得有這個認識，要辨別清楚。正法講出來，都不合乎一般人的習氣，也就是不合乎一般凡夫的心理，但是要了生死，必得勉強調整自己的心理，即使聽不進去，也要多聽幾次。比如吃五辛，不學道的人，我們不必管他，我們要學道，尤其是發心將來要弘法的話，自己必得趕快要調整，要尊重佛所講的道理。

不能放棄吃五辛的人，他將來就遇到魔王來替他講佛法，讚歎姪怒癡，結果怎麼樣？「命終自為魔王眷屬」，他聽魔王胡說八道、胡造謠言，將來命終之後就到魔王那裏去，就作魔王的眷屬了。「受魔福盡」，他為什麼還有福報呢？因為他未遇到魔王之前，他也學了一點佛法，學得不純粹，佛法是不可思議的，只要你一接觸佛法，不管聽多聽少，聽到一句佛法就有福，雖然還沒開慧，福報就有了。拿我們念佛來講，真正發心念佛當然不必說，佛號不可思議，這當中有福有慧。就是偶然聽人家在念佛，聽一句佛號進去，這也種了福。因此這裏講他雖然命終之後作了魔

王的眷屬，他也有些福，也能享受一點福，追隨魔王在那裏受福。福盡了，生到魔王那裏去，壽命也有盡的時候，壽命一盡，這就不得了，要「墮無間獄」，墮地獄是墮無間地獄。從魔天一死之後，不要經過中陰身，在魔道一死，接著就墮落到無間地獄，就是趣果無間，中間是間不容髮的。到了無間地獄，受各種痛苦，沒有休息的，就是受苦無間。還有時無間、命無間、身形無間，一共有五種，都是無間，那苦不堪言的，要知道厲害。下面釋迦牟尼佛就把這一段作個結束：

**阿難。修菩提者。永斷五辛。是則名為第一增進修行漸次。**

佛說：「阿難，修菩提者」，阿難，修菩提的人（就是學佛要修大定的人），「永斷五辛」，永遠不要再吃五辛之菜了。「是則名為第一增進修行漸次」，這叫作第一種增進的工夫。修行有三個漸次，是一步一步來的，這是第一步工夫。下面講第二種：

**云何正性。阿難。如是眾生入三摩地。要先嚴持清淨戒律。永斷婬心。**

**不餐酒肉。以火淨食。無啖生氣。阿難。是修行人。若不斷婬及與殺生。出三界者。無有是處。**

佛告訴阿難：「云何正性」，什麼叫作正性呢？正性是講性戒，戒律有性戒、遮戒，一般受過五戒的人都知道，戒殺、盜、婬、妄，這四種叫性戒，遮戒是戒飲酒。這裏講性戒，指的就是不殺生、不婬欲（在家人不必斷淫，但不能邪婬）、不偷盜、不妄語，這四種都叫正性。為什麼呢？造業的業性不能戒的話，不但不能修道，而且要墮落的，所以先講正性。要講正性，佛就問：「阿難，如是眾生」，這些眾生，要「入三摩地」，想修正定，成佛必須修三摩地，你要入三摩地的大定，「要先嚴持清淨戒律」，首先要嚴格地執持清淨的戒律。清淨的戒律就把婬心、殺、盜、妄語都戒掉，「清淨」是一絲一毫都不能犯，要持得很嚴格，首先要了解這個，所以講正性。修正定的人要想定，這部經前面就講必須持戒，戒持得好才能有定工夫，不能持戒，怎麼修定也修不成的，所以講「因戒生定」，因著嚴持戒律，才能發生效功，所以講要嚴持戒律。



戒律最重要的就是婬欲的戒，所以下文說：「永斷婬心，不餐酒肉，以火淨食，無啖生氣」，一定要戒婬，這裏講戒婬心，想學菩薩道修大定，跟小乘不同的，小乘戒律只要沒有淫的事實，不犯淫的事實，戒就守住了，大乘的菩薩道要戒婬，從心上開始戒。這怎麼說呢？比如你看電視，電視裏每天都有，有用口說的、有表演的，還有節目主持人雖然不表演，他嘴裏說暗示的、明白講的，都在教人家婬，他講出來的話，假使你在修菩薩道，聽到他那種誨淫的言語，心裏動了一下，聽他的話感覺心裏一動，動了婬心，動了婬心就犯戒，大乘戒律這麼嚴格。為什麼呢？你心裏一動，就受了污染，受了污染，心裏就不清淨，那就不行。所以要永斷婬心，心理上的念頭不能動，這是要了生死，「因戒生定，因定開慧」，要了生死必得有智慧，本有的智慧開發出來，生死問題才能解決。

「永斷婬心」是對出家人講，還是對在家人說的呢？學普通法門，要修入定的話，不論在家、出家，都要斷婬心，沒有邪婬、正婬之分，凡是婬都要斷的。這樣我們怎麼修法？所以在末法時代，不學念佛法門，怎麼了生死？說到這裏，我特別

要說出來，尤其是我們在家學佛的人，想當生就能了生死、就能出娑婆世界的六道，只有發願求生淨土，修特別念佛法門。念佛工夫好，當然可以證果，念到一心不亂，可以證果的。工夫不好，不能證果，只要把貪、瞋、癡、慢、疑這些惡習氣能夠伏得住，不讓它起現行。沒有斷惑、沒有證果，你能伏得住惑，不要起現行的時候，就這個婬心來講，既是在家人，很多都有結婚，結婚可以正婬，不邪婬就好，這樣你能帶業往生就行了。這是釋迦牟尼佛為末法時代想當生成就的學佛人所開的特別法門，我們不守住念佛法門，聽外面講這個法門好，我們就學這個，那個法門說得好，我們就學那個，你看看經文，學普通法門，無論那個法門，你想入定開慧，先要持戒，戒律第一條就要斷婬心，我們能夠辦得到嗎？在這個時候，必得老老實實地學念佛法門，因為我們工夫還很難用得上，因此要求往生極樂世界。

先斷婬心，其次「不餐酒肉」，酒在五戒之中是遮戒，不學道的人不在戒之內，但是要知現在衛生學家也研究出來，很多醫生都知道酒喝多了會亂性，對自己的身體也不好。就佛法來講，殺盜婬妄這四種，往往是因為喝酒喝醉了，把前面這四

種都犯了，它雖是遮戒，喝酒本身沒什麼罪過，但酒喝醉了，往往引起犯了性戒，所以我們修道的人不能飲酒。肉食的肉怎麼來的？就是動物的肉，動物不是自己死了讓人家來吃，不論家裏養的、到外面打獵來的，都是活的動物，我們人把活的動物捕來，殺害了以後，才供給大家來吃，所以肉食就等於殺生。要與殺生絕緣，最好不要吃肉，要吃素，「不餐」是不要吃，不要飲酒、不要吃肉。

下面講吃的東西：「以火淨食，無啖生氣」，這裏講的當然是素食，既是素食，吃蔬菜以及其他各類植物性的食物，佛在這裏告訴學佛的人，用火煮淨了，不要吃的。「以火淨食」，用火煮熟，食物比較乾淨，就淨化了，凡是未經火煮過，不要吃的。「啖」是用口吃、用嘴巴咬著吃，「生氣」是什麼呢？那些菜蔬，植物性的食物都有一種生氣，它長得有生機，它能夠往外長是一種生氣。拿我們人來講，我們能夠維持身體存在，要靠身體的什麼呢？身體有它的精華、有氣體、還有精神，精、氣、神維持我們身體的生命在這裏存在。植物也有它的生氣，沒有生氣，這個植物就活不了。剛剛採收回來的蔬菜，植物的生氣還在，不能一採回來馬上就吃，不要

吃生的。為什麼不要吃生的呢？就現在注重衛生來講，任何生的蔬菜，難免上面還有病菌，還有一些有害腸胃、有害身體的毒性在上面，經過火一煮，可以去掉很多毒性的東西，這是其一。

除此以外，還有一種更重要的用意，就中國的學問來講，《禮記》裏講十二月令，有一篇叫〈月令〉，講十二個月分。一到春天，花草樹木要生長葉子，這在〈月令〉裏講「方長不折」，春天的樹枝還有草木，它正剛剛往外面長，不要隨便把它折斷了。為什麼呢？我們學道的人要學習天地，天地有好生之德，到了春天，天地的陽氣很柔和地培養萬物往外長，假使我們把正在往外長的花草樹木無故折斷，就違背天地的好生之德，這在學道的人是不許可的。學儒的人，他也要了生死，他首先要學仁，仁就是要好生，要使天地萬物各遂其生、各得其所。釋迦牟尼佛教教我們不要吃生氣的蔬菜，我們如果連植物也不吃，那當然不行，不能生活了。要維持生活必得要吃，但是不能吃生的，吃生的違背好生之德，因為剛剛採收回來，生氣還在，有這個用意。不要吃生氣的植物，儒家講養仁心，佛法就是培養慈悲心，慈悲

很重要。你學定功也好、想開智慧也好，慈悲非常重要，你行菩薩道，沒有慈悲心，學什麼菩薩道？要從這方面了解這一條。

下面釋迦牟尼佛說：「阿難，是修行人」，講修入三摩地的修行人、要學成佛大定的人，「若不斷婬及與殺生」，如果不把婬心斷除，或者不能戒殺生，「出三界者，無有是處」，你婬心不斷，殺生也不能戒，你想出三界，「三界」是欲界、色界、無色界，包括六道在內，「出三界」就是出六道、了六道的分段生死，「無有是處」，沒有這個道理。換句話說，你要出三界、要了六道生死輪迴，必須要斷婬欲、要戒殺生。下面佛再進一步開示修道的人說：

**當觀婬欲。猶如毒蛇。如見怨賊。先持聲聞四棄八棄。執身不動。後行菩薩清淨律儀。執心不起。**

佛就告訴阿難說：「當觀婬欲」，婬欲太厲害了，生死不斷就因為婬欲的關係，婬欲不斷就生死不斷。對修道的人來說，斷婬欲很重要，因此你要觀察，觀察什麼？婬欲的「欲」是在自己心裏，自己心裏的婬心你要觀察。「猶如毒蛇」那樣可怕，

這個比喻非常貼切，我們遇到毒蛇，這不得了，趕快逃走了。現在講姪欲是在自己心裏生起來，心裏有毒蛇，這怎麼得了？應該有這個認識。還有，「如見怨賊」，佛對阿難說，你的姪欲心一起來，你就好像見到怨賊了，這不是普通的賊，是怨賊，你過去跟他結了怨的，他時時刻刻要找你算帳，要報復你的，姪欲心一起來，就是怨賊，這多麼嚴重。先講這個讓阿難了解，姪欲這麼可怕。

你要「先持聲聞四棄八棄」，先學聲聞戒律，就是小乘戒律，先持四棄、八棄。四棄是什麼呢？殺、盜、姪、妄這四種性戒，這四種性戒絕對不能犯的，犯了，佛法就捨棄你，你不能再學佛法了。還有八棄是什麼？女眾的出家人（比丘尼），比丘尼除了四棄以外，再加四棄，就是八棄，另外再增加的四棄，特別在姪欲方面防範得更嚴格，所以合起來有八棄。聲聞戒律，先「執身不動」，「身」指身三口四，身不造殺、盜、姪，口不造四種口業。身不動，這守得住，不犯這些事實。「後行菩薩清淨律儀」，有了聲聞戒律的基礎，聲聞戒律守得身、口都不造業，不犯戒了，然後可以修行菩薩的清淨律儀。菩薩的清淨律儀，除了身以外，要戒心，這裏講清

淨律儀。「執心不起」，任何一條戒律所戒的，心裏一念都不要起來，從心念上就不許犯戒。

這一條我們看清楚，有很多人說：我們學大乘戒律，大乘戒律注重戒心，外表不大注重。釋迦牟尼佛說，聲聞戒是基礎，先學聲聞戒，身體不犯是先決條件，不能說學大乘戒律身體不注重，可不是那麼講法。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】



## 第二一七講

禁戒成就。則於世間。永無相生相殺之業。偷劫不行。無相負累。亦於世間不還宿債。是清淨人。修三摩地。父母肉身。不須天眼。自然觀見十方世界。覩佛聞法。親奉聖旨。得大神通。遊十方界。宿命清淨。得無艱險。是則名為第二增進修行漸次。

繼續前次講的三漸次，第一是修習，除其助因；第二要真修，真正開始修持；第三要增進，違其現業。剛才念的還是第二個漸次，第二漸次上回講了一部分，最後還有一部分沒講完，現在繼續。前一次講到要剷其正性，造罪業犯性戒，性戒就是戒殺、盜、淫、妄，不管受戒、未受戒，造了罪業都是嚴重的罪惡，所以叫性戒。

現在接著講「禁戒成就」，把前面講的性戒全部守得非常清淨，「禁戒」是不能犯的戒條，禁戒守得好，能夠成就了，這樣「則於世間，永無相生相殺之業」，只要性戒的罪不犯，我們修道的人在世間，你看這個世間整個就不同了，「永無相生

相殺之業」，「相生」指戒婬，只要學道的人婬欲不斷，他就不能了生死。除了念佛法門，學任何普通法門，第一要斷婬，婬欲不斷的話，要出六道，沒有這個道理。學淨土宗不斷婬欲，當然在家人有夫妻、有正婬，他只要不邪婬，只是正婬，他沒有斷婬、沒有證果，要證果，非斷不可。他不斷、沒有證果，但是他發願往生極樂世界，信願行，可以帶業往生。一到極樂世界，那裏都是大菩薩、都是證果的人，自自然然的婬心就不起了，這是必然的事，很快，所以是特別法門。除了這個特別法門，你無論學那一宗，禪宗、密宗、華嚴宗、唯識宗、天台宗，這個婬不斷，他能出六道？沒有那個講法。那一宗的祖師都說必須斷婬，才能證果、才能斷見思惑出六道，所以這裏講「禁戒成就」，在戒婬的婬欲這方面，絕對是禁止的。能破除了，「永無相生」，「相生」是有生就有死，就是生死，沒有相生，生死就了了，這個世間就沒有相生的事情了，這是第一個。「相殺」呢？這是戒殺，前面「相生」是戒婬，戒婬持得好，世間就沒有相生的了，戒殺就沒有相殺的，有這個因，然後就有這個果，所以永無相生相殺之業。

「偷劫不行，無相負累」，「偷」是偷人家東西，作小偷，「劫」是搶劫，作強盜，這指殺盜姪妄的盜戒，「盜」包括偷、搶劫這些盜業。盜戒守清白，盜心沒有了，這都注重戒在心裏邊，不但沒有事實，連心都沒有，偷心不行，連偷劫的心都沒有，這個世間就永遠看不到小偷、看不到強盜了。就持戒的人來講，他連盜心都沒有，「無相負累」，他在世間不欠任何債務。跟人家借錢，當然要還人家，那些偷人家東西、搶人家東西的人，以為偷來、搶來就變成自己的，他沒有想到因果，將來還是要還人家的。現在用偷的方式、搶的方式，或是用種種詐欺的方式，把人家的東西拿過來，將來怎麼樣還人家？他不知道。古時候的大德講：「施主一粒米，大如須彌山」，人家布施給我們一粒米那麼微小，一粒米你覺得微小，它大得像須彌山那麼大。你接受了，接受人家布施，你要有道。你現在要能夠了道，了道是了生死，下面就嚴重了：「今生不了道，披毛戴角還」，如果今生這個道不了，不能出六道，生死不了的話，再轉世，還想到人間來，我過去欠你，我現在還你，沒那麼容易。披毛戴角，我們人身上不像獸類有毛，披著毛就變成畜生道了，戴了角，頭上長角，牛就有角，變豬羊、變牛馬來還債。這裏講「無相負累」，既不偷人家東西，也不

搶人家東西，沒有虧欠人家的，「負累」是欠人家債務，在這個世間就好像不欠人家的債了。「亦於世間不還宿債」，在這個世間既不欠人家的，「宿債」包括過去世所欠人家的種種，等於債務一樣，你只要現在戒守得清白，犯戒的心都轉了，宿債也不必還了。「不還宿債」是承上面的意思來的，你在世間沒有負累，自然就沒有債了，沒有債還要還什麼債呢？

「是清淨人修三摩地」，把戒守得這樣清淨，「清淨」是持戒持得非常清淨，持戒持得清淨，為的就是要修三摩地，「三摩地」是正定。修正定的時候，工夫就不錯了，怎麼不錯呢？「父母肉身，不須天眼，自然觀見十方世界」，只要戒律修得清淨，犯戒的心都斷除了，這可算清淨了，你這樣修三摩地、修正定的時候，就憑我們現在的身體，我們現在是父母所生的肉體——是肉身，雖然我們現在還沒得到天眼，但是我們可以得到相似的天眼。怎麼得到相似天眼呢？自然可以觀見，在入正定的時候，可以觀見十方世界。這就好像得了天眼，雖然是父母所生的肉身，能夠這樣清淨，就自然能看得見十方世界。

「觀佛聞法，親奉聖旨」，十方世界的佛既是你可以見到了，「觀」是見，「觀佛」是看見十方世界的佛，而且可以聽得到那些佛在講法，「聞法」。還能「親奉聖旨」，各世界的佛所宣說的佛法都是聖旨，都能夠依教奉行，接受那個法，照那個法來奉行，如同奉聖旨一樣的。「聞法」是用耳朵聞，「親奉聖旨」是心裏在接受，就了解十方世界的心理，所以是得了天耳通、他心通。這個天耳通、他心通，也是相似的，雖然沒有得到真的天耳通、他心通，但是有那種作用。「得大神通，遊十方界」，得了大神通是什麼呢？神足通，身體自在了，要到那裏去就到那裏去，這叫大神通，因此他可以遊十方界，十方世界他都可以去，到那裏去遊都可以，這是神足通。「宿命清淨，得無艱險」，「宿命」是宿命通，知道過去的事情，他就了解了，「得無艱險」，我們眾生有什麼艱險？墮落到三途裏面，那是非常艱難險惡的地方。前面講的天眼通、天耳通、他心通、神足通、宿命通，這五通雖然沒有真得，他是相似得了，得了之後，這就不錯了。這怎麼得來的？前面那兩句：「是清淨人修三摩地」，「清淨人」指前面守持那個戒律，守得非常清白，修三摩地有持戒清白作幫助的，「修三摩地」是正式修定工夫，因此他現在可以得到五通。得了這五通的時候，看得清

清清楚楚的，六道裏的事情看得都非常清楚，因此得無艱險，就不至於墮落到三途了。

眾生為什麼墮落三途呢？他不明瞭六道，看不清楚六道，今日之下，社會上這些殺盜淫妄，大家都在這方面盡量去造業，他就不明瞭三惡道的事實，他看不清楚，他才敢這樣造業，真的看清楚，他敢嗎？不敢作了。我們現在雖然還沒有得到五通，但是我們相信佛所講的話是聖言量，這就行了。能夠相信佛所講的話，我們不敢造業，也就跟這個一樣，得到這種受用了。後面是結束的話：「是則名為第二增進修行漸次」，前面講的這段話，叫名為第二增進修行漸次，三漸次的第二個增進漸次。

第二增進漸次裏講得了五通，本來講得神通，佛家是得六通的，五通還是不管用。怎麼樣才能夠得到六通呢？上回發的第四十二講表，各位帶來的話，請把表拿出來，我們對照看一看。這張表有兩面，翻到後面，看「五陰六通」。五陰是色、受、想、行、識，在《心經》裏講五蘊，五蘊就是五陰，「色陰破」得了眼通，天眼通就得到了，「受陰破」就得天耳通、他心通、神足通，「想陰破」可以得宿命通，就五通了。第六通叫漏盡通，這裏只講得五種相似神通，漏盡通還沒得。為什麼呢？

要得漏盡通，五陰之中最後的行陰、識陰，這二陰都破了才能得漏盡通。這裏講「行識二陰未盡，故不得漏盡通」，得漏盡通就證果了，證果是見思惑斷了，六道可以出去了，這裏是漏盡通還沒得到。

從這個表裏我們可以看出來，無論是天眼、天耳等五通，以至漏盡通，這六種神通為什麼要五陰破了才能得？五陰都是一些障礙、假東西，比如色陰（色法），我們肉身的身體就是假東西，每天要從外面吸收飲食，維持我們的現狀，過了一天不吃飯、不喝水，這個現象就維持不住的。這還不算，吸收進來的這些水分、食物，經過消化之後，還要往外排泄出去，身體裏的細胞還要新陳代謝。這就說明我們整個身體自己都不由自主的，這不是真正的我，是假東西。就因為這些假東西，有色陰等在，不得神通，我們本來應該有天眼這個能力，天眼通、天耳通、他心通是本有的，這是我們本能有就有的，就因為五陰的關係，障礙起來了。陰是什麼呢？陰是陰暗的，把我們蒙蔽起來，必須破除以後，我們本有的那些神通才能顯出來，要知道這個通不是從外面來的，是本有的。這個理不知道，人家說：「你拿多少錢來，

我給你神通」，你就上當了，那都是騙人的話。要有神通，必得要自己守戒、修定，然後才發現神通。戒守得乾乾淨淨，心裏很清淨，然後再修定，定功有了，自然就出現神通，這個神通不是外面來的，這是第二漸次。

下面講第三漸次，第三漸次有一個重要的意思叫違背現業，經文我們先念一遍，各位看看：

**云何現業。阿難。如是清淨持禁戒人心無貪婬。於外六塵。不多流逸。因不流逸。旋元自歸。塵既不緣。根無所偶。反流全一。六用不行。**

第三漸次叫修行的人要違背現業，釋迦牟尼佛先問一句：「云何現業」，什麼叫作現業呢？然後說：「阿難，如是清淨持禁戒人心無貪婬」，阿難，像上面所講的清淨持禁戒的人，把這些戒律都守得清清白白的，而且連一點犯戒的心都沒有。「心無貪婬」，不但婬欲的事情不犯，沒有婬欲的事實，連貪婬的心也不犯，他從心理上都不流逸。這裏單指婬戒，拿這個作代表，這是一個意思；再說，生死的根本就在婬欲，所以把這一條舉出來，其他的同時都包含在內。既是這樣，最重要的是什



麼呢？我們的六根，六根對外面的六塵，比如我們現在看電視、看網路，眼睛看，耳朵聽，心理也追逐所看的顏色、所聽的聲音，心理就跟著去了，六根接觸六塵，都在攀緣。這裏有個要領：「於外六塵，不多流逸」，對外面的色、聲、香、味、觸、法，法不是外面的五塵，但是法塵也是從外面收進來的印象，也是塵。對於六塵不多流逸，不但不去攀緣外面的色、聲、香、味、觸五塵，就連心裏的法塵也不要去想它，因為法塵也是從外面來的，所以叫外六塵。「不多流逸」，什麼是流逸？「流」是往外面、攀外面，隨著外面的境界，就跟水一樣，從那個境界流出去了。「逸」是自己心裏在放逸，隨著外境，你的心就隨著外面的塵，流到塵上去，心一流的話，就放逸了，放逸是心理放逸到這裏、放逸到那裏，散散亂亂的，自己收不回來。這裏講「不多流逸」，在開始學的時候，工夫沒到，不能講完全不流逸，這裏講不要多流逸，不多流逸就不錯了。

注意「現業」，現業是現前的業，什麼是現前的業？下面一講就知道了：我們凡夫眾生，六根對六塵，就起六識，六識在那裏一分別就造業，比如眼看各種形狀、

種種色，眼識馬上起來，眼識一起來，隨同眼識起來的第六識跟著就起來，這一分別的時候就是造業。現在我們看網路，網路上那些騙人的東西，引人殺盜婬妄的那些表演的事情、那些言語，我們眼根一接觸，眼識隨同，眼識起來，第六識馬上就分別，耳聽的聲音也是如此。只要識一分別就造業，就把聲音、種種的色收回來，佛法講熏習，藉著那個熏習就變成自己的了。雖然我們自己沒有造業，可是根塵一對，我們就在造業了，這就是現業。這裏講「心無貪婬」，心無貪婬就違背現業，不管電視上表演的人、節目主持人，怎麼用言語、用表演引導看的人起婬心，看網路也是這樣，心始終不要跟隨他。工夫不夠，還會跟隨，就念佛。佛號提不起來，婬欲的誘惑力太強了。還有別的幫助工夫，什麼幫助工夫？念地獄，如果佛號提起來還不管用，趕快心裏提醒自己，再順著那個，心裏還要接觸五塵、六塵的話，就警告自己說：地獄、地獄，要墮地獄。馬上就有效，佛號就管用了，這就是違背現業，不然的話，好危險。現在是每一天那裏都是教人家造墮地獄的罪業。

下面工夫進步了：「因不流逸，旋元自歸」，前面講「心無貪婬」那個正念，除

了淫欲之外，還有殺、盜、妄語等等，凡是有這些事情來，都要把它違背掉，用佛號壓住念頭，壓不住就墮落地獄三途，用這個警告自己，這樣才能工夫用得上。有了工夫才能入定，戒守得清白才能入定，入定的時候「因不流逸」了。前面講「不多流逸」，現在不流逸了，全部都不流逸了。「旋元自歸」，「旋」是回過頭來，原來是現業，往外面攀緣，現在不往外攀緣，回過頭來，「元」是本來有的，本有的真心，心裏原有的清淨光明的自性，「自歸」，自歸到自己的本性上來。這就是前面講的「反聞聞自性」，耳不聽外面的，回過頭來，聞自性上面，也就是「入流亡所」。入流是什麼呢？專門往自己的性海裏，我們本性像大海那樣，往自己的薩婆若海裏流，叫入流。亡所呢？外邊那些都是所，外面那些環境的境界，把它遺失掉，不要攀緣那個。用這個工夫，這叫旋元自歸。

下面說：「塵既不緣，根無所偶」，根據上面講的「旋元自歸」，就是反聞自性，不攀緣外面的六塵，專門向自己的自性中，流回到自性，這就是「塵既不緣」，「不緣」是不攀緣外面那些種種的塵，五塵固然不緣，連在心裏的法塵也不緣，也不在

那裏分別。塵既不緣，「根無所偶」，「根」是六根，「偶」是什麼呢？六根對六塵，根、塵相接才是偶，你不攀緣外面的六塵，你只有六根，就沒有偶了，沒有配合的了。結果怎麼樣呢？「反流全一」，「反流」是一切都向自性裏面流，流向自己的自心，自性裏沒有根塵這些東西。我們的根塵——身上的五根、外面的五塵，包括意根、從外面攝受的法塵，六根、六塵，本性上沒有這些東西，你只要反流到本性，全一了。「全一」是什麼呢？六塵都不攀緣，六根也不分了，就是前面講的「一精明體」——元依一精明，分為六和合。我們的心本來是一個精明之體，一個精明之體很管用，前面講五通、六通，為什麼我們現在沒有天眼通、天耳通？受到根、塵的限制，只要反流，外面的六根不起作用的話，全一了，一精明體。一個精明之體，那就是本性所起的那個作用，就保全那一個，這樣就「六用不行」了。「六用」就是分別，指眼見色的見，你的眼看見各種外面的色，你起了見色的分別，那叫見；耳聽到外面的聲音叫聞，分別聲音叫聞，聞的作用。眼有見色的作用、耳有聞聲的作用、舌有嘗味的作用、身體有接觸的知覺作用，你能夠反流全一的話，這六種作用就不行了，不會起現行了。在我們凡夫認為：沒有這六種作用，我們人就廢了。他就不明

瞭這六種作用都是虛妄分別起的作用，這六用（六種虛妄分別）不起作用的時候，真作用才出現。能夠反流全一，六用不行了。

**十方國土。皎然清淨。譬如瑠璃。內懸明月。身心快然。妙圓平等。獲大安隱。**

「十方國土，皎然清淨」，只要你作到前面講的「反流全一」，甚至連全一的時候也不執著，你也放棄，這樣的話，你可以證到這種境界，你一看十方世界的國土，全都變成淨土了，「皎然」是非常明顯的，就像白天有陽光照射，能看得清清楚楚。下面說個比喻：「譬如瑠璃，內懸明月」，就像瑠璃這麼一個東西（比如瑠璃的瓶子），裏面掛一輪明月，明月本身是光明清淨的，瑠璃也是光明清淨的。器具是光明清淨的，裏面掛的明月也是清淨的，這是形容十方國土皎然清淨。這一段講的，只要按照反聞自性，外面不攀緣六塵，完全收回來歸向自己本性，結果所得的境界，不但自心清淨，連外面的依報——山河大地，十方國土這些器世間，都隨著你自己的心理變成一片清淨的，依報、正報都是一片清淨光明的這麼一個境界。本人是清淨的，

依報的國土也是清淨的，情與無情都變成一片清淨的。經文這個比喻，瑠璃是環境，明月是自己修持用工夫的心智，你心智一明，外面那些環境就像瑠璃一樣的，內外全部都是透明的。我們現在看世界這麼亂，這些土地，下一場雨就是土石流，你證到這個境界，這些現象整個都轉變了，跟著自己的心轉變成清淨光明的這種境界。

請各位看上回發的第四十二講表，後面有個表叫「違其現業」，看下面：「流逸」，前面一段講「不多流逸」，就是「小違」，小部分的違——不多，流逸不多就算不錯了。不多而已。到了「六用不行」，那是完全違背了，完全違背現業，那就完全沒有流逸，不流逸就是「全違」，這是到「小乘涅槃」，小乘證了四果，得了羅漢果就是這種境界。這種境界還不夠用，下面說個比喻——「喻實」，拿事實來比喻，「只能明內境，不能與外融」。小乘證了四果，就斷了見思惑，當然完全違背外面的六塵了，六用不行了，只能明內境，他自己內心可以明瞭，與外面的境界還不能圓融。這就猶「如明月在有礙物中不能透澈」，就像把明月放在一個燈罩子裏面，燈罩外面用一張紙把它糊起來，裏面的明月雖然是明的，外面一層紙把它糊起來，光透不太出

去，還是不行。

要怎麼樣呢？那就是這裏講的琉璃，明月放在琉璃裏面，琉璃是外境，明月是內境，明月跟琉璃（內外境）能夠圓融一體的，這就是菩薩道，到這種程度就行。證到這種境界，「身心快然，妙圓平等，獲大安隱」，平等的意思，那就不得了。各位繼續看表，在「違其現業」前面的「平等三義」，平等有三個意義：

第一「身心二量俱周法界」，身量、心量，「量」是菩薩講的無量法門，小乘談不上。身量、心量到了什麼程度呢？都是周徧法界。

第二「有情無情同體不分」，一般說我們凡夫是有情眾生，那些動物也都是有情眾生，草木、山河大地等器世間是無情的，有情、無情劃分得清清楚楚的。但是到這個境界，有情、無情是同一體的，同體不分了。為什麼同體不分呢？圓融自在了，那個山河大地是我們凡夫眾生第八識的相分呈現出來的，我們凡夫眾生不覺悟不知道，一覺悟之後，那個第八識的相分跟著我們自心的見分一同轉，圓融自在的，同體不分了。

第三「自心生佛脗無高下」，我們到了這種程度，自己的心、眾生的心、十方世界諸佛的心，就是心、佛、眾生都是相合的，「脗」是相合的，「無高下」，無差別了，心、佛、眾生三無差別，到這個時候就平等了。必須獲得這樣平等，才是獲大安隱，「大安隱」就是大安穩，我們在世間才能穩穩當當的，才能夠存在，沒有到這個程度，那一個眾生都是不安全的，都是危險的。到這個程度才是大安隱。



## 第二一八講

一切如來密圓淨妙。皆現其中。是人即獲無生法忍。從是漸修。隨所發行。安立聖位。是則名為第三增進修行漸次。

剛才念的這一段，還是三漸次最後的第三漸次。這三個漸次，是在修行的菩薩位置之前講的，前兩個漸次講戒，戒是幫助的，第三個漸次正式講用工夫的方法，上回沒有講完，還剩下剛才念的這一段，現在先講這段，講完之後，接著就講菩薩的階位。

請看剛才念的經文：「一切如來密圓淨妙，皆現其中」，這是根據前面講的，用反聞聞自性修持的方法，所謂反聞聞自性，是我們用工夫，六根不要向外面攀緣。雖然凡夫眾生的六根都是對六塵，你在用工夫的時候，要反聞自性。用最簡單的話來說，我們現在看見世間一切現狀，色、聲、香、味、觸、法，都不能往上面去攀緣。一攀緣，就免不了造下世間惡業的事情，跟他們同流合污了，這樣我們怎麼修

道呢？要修道的話，就不能在那些事情上面攀緣。那要攀緣什麼呢？向自己內心中去攀，就是反聞自性，是用這個工夫。要用這個工夫，上回有兩句話很重要——「反流全一，六用不行」，一般人的這六種作用，就是眼看見外面種種的狀況，心裏就起了分別，這種分別是虛妄分別，靠不住的；耳朵聽外面的聲音，也起了分別，也都是靠不住的。能夠反聞自性以後，這個虛假的作用就不起作用——不行了。六用不行之後，我們的內在，你看看現在念的「一切如來密圓淨妙」都現出來了。我們凡夫眾生生成天向外面攀緣，這些緣一攀，就免不了要造惡業，就是不造惡業，也是造生死輪迴的生死業。反聞自性之後，現在這一句「密圓淨妙」就可以接得上了。

所謂「密」，是非常秘密，這種秘密的境界，別說我們凡夫眾生沒有到達，就是那些菩薩，都沒有到達，為什麼呢？這是如來（佛）的境界。再講「圓」，圓是圓融的，我們看世間萬法，都沒辦法圓融，就因為不能夠圓融，我們心裏所做的事情、行為上所作的事情，處處都有障礙，障礙最大的就是生死的障礙。凡夫為什麼有生死呢？生死就是障礙。一個時間、一個空間，這兩個假相，任何凡夫眾生都是

牢不可破的，在心裏障礙著他，把這兩個假相撤除了，生死在那裏？沒有生死。凡夫就是沒有圓融，才被這個時空的假相把他障礙了，他才生死不斷的。這個圓是圓融，是佛的境界，我們學佛就是要到這種境界才好。「淨」是清淨的，一塵不染，我們現在是凡夫眾生，誰能一塵不染呢？這並不是說我們每天洗澡，把身體洗得很清潔，不是指這個，是心裏的起心動念一點自私自利的念頭都沒有。成佛的人，他把所有的眾生都看待與自己平等的，我們那個眾生到達這種程度？到這種程度是清淨的，他的心理才是最清淨，一點虛妄的自私念頭都沒有。「妙」是很神奇、很玄妙，佛的一切表現、變化種種，都沒有任何障礙，也不是我們凡夫眾生能夠想像的，這就是不可思議的，這種境界叫妙。佛的密圓淨妙，「皆現其中」，能夠反聞自性，佛的境界自然現起，明瞭、理解了，大開圓解，了解了，理上面真正了解。

下面說：「是人即獲無生法忍」，這個修道學佛的人，他能夠即獲，「即獲」是現在還沒得到，很快就能獲得了，獲得什麼呢？「無生法忍」。就是說你這樣用功，這才如法，這樣如法地用功，在理上面清楚了，深信不疑了，然後在修證的時候非

常快，「即獲」就表示你正式修大定，後面那些位置都非常快。現在講「獲無生法忍」，什麼叫無生法忍？「無生」要了解一下，我們常說世間萬法都是有生有滅，是生滅法，包括我們眾生一期一期的生命——生老病死，這都是生滅法。無生法就講這種生滅的現象本來沒有，講到本性，本性就是不生不滅的。要想不滅，永久沒有滅的，要把不滅的本性開發出來，首先要知道「不生」，有生就必然有滅。這裏講無生法忍，就明瞭這個道理了，就是沒有生的真理，講到真理，萬法都是無生的，有生的話，必然有滅，那都是虛假的。懂得無生法了，懂得不生不滅的法，也就知道我們每個眾生都有不生不滅的真如本性。懂得這個道理之後，就認得無生，無生就是個真理。要了脫生死，生死就是生滅，要解決生滅、生死問題，首先要知道無生。知道無生之後，把心安住在這個法上面，「忍」是什麼呢？就是任何其他的邪說、任何知見都不能把我們變更，我們的心忍住在這個無生法上。

這是不容易的，講是這麼講，要作的時候，在這個世間，那件事情是無生的？我們眼所看的、耳所聽的，都是有生有滅的。現在競選各級的民意代表、政府最高

的總統選舉，固然是有任期的，大家都知道，就是古代那些皇帝，他一接了位置，一直作下去，他永久作下去嗎？他有死的時候。所以從這個一看，一般人看重什麼權力，這都是假東西，都是生滅法。雖然講起來是生滅法，你叫他放棄，誰也放棄不了。任何人一得了權，他都放棄不了，就因為放棄不了，他才在六道裏出不來。不但出不來，而且愈是跟人家爭奪，愈是自己沉淪下去，到三途裏去了，這是凡夫眾生的現象。你學佛就要認得無生法忍，了解這個厲害，自己要放棄生滅法，任何利害不足以動搖你無生法的心理。世間的學問，比如中國的孟夫子也講：「富貴不能淫，貧賤不能移」，我們學道的人要有這個操守，我們才可以真正了解無生法，然後才能談得上這個忍。

「從是漸修」，「是」指第三漸次，從第三漸次逐漸地來修行。「隨所發行，安立聖位」，這樣往前面修的時候，後面講聖人的菩薩，到後面都是菩薩的位置了，「安立聖位」是建立聖位，每一個階段稱呼什麼位置，後面一共有五十五位，都是聖人。這樣「是則名為第三增進修行漸次」，這叫作第三增進修行漸次，把名稱說出來。

講到菩薩位次，在我們研究以前，剛才發的第四十三講表，請拿出來，我們先對照看一看。這個表第一段——「本經果位」，本經就是《楞嚴經》，《楞嚴經》講的果位是什麼呢？果是證果，行菩薩道到一個階段，就證到那個階段的果位。這個果位，你看，「漸次三位」，接著是「乾慧一位」，乾慧地是一位，下面「十信」，古代祖師講這十信完全從十住裏開出來的。一般講三賢位，三賢位是什麼呢？十住、十行、十回向——三十個賢人位，在十住以前有十信位，一般把十信位放在十住的初住裏面，所以講三賢位。但是在這部《楞嚴經》裏，按照經文講，十信就是十個位置，是分開來講，十信之後有「十住」，十住之後，「十行、十回向」，十回向圓滿之後有「四加行」，有四種修持的工夫，這叫加持的工夫，然後才能登上地，有「十地」，十地之後有「等覺」，從等覺菩薩到了「妙覺」，妙覺菩薩就成就了，等於成了佛一樣，一共有這些位次。

在後面的「三漸次位」，我們已經講過了，現在回溯一下，第一個漸次是「除其助因」，比如不要吃那些五辛，為什麼呢？容易引起羞恥行為，不好的、有障礙

的要除掉。第二個漸次是「剗其正性」，就講性戒了，要戒殺盜淫妄，戒得好，下面講「色陰盡——當（初信）齊小初果」，色陰盡了，等於到了初信，與小乘初果是平齊的；「受陰盡——當（二、三信）齊小二果」，受陰盡了，相當二、三信，與小乘的二果平齊；「想陰盡——當（四、五信）齊小三果」，想陰盡了，相當四、五信，與小乘三果平齊。第三漸次是「違其現業」，所謂違其現業，我們的六根不要攀緣六塵，法塵當然是在心裏，也是從外面來的，不攀緣六塵就不會造業。像我們現代人，每天每個時候都在造業，張眼一看電視上、網路上那些誨淫誨盜的事情，當下就造業。即使自己沒有造業，那個印象落到自己心裏面，就變成自己的習氣了，就等於造業，將來自己就統統表現出來。違其現業就講這個，叫「入一亡六」，反聞自性就把這六種作用自自然然等於亡掉了、喪亡掉了。「當（六、七信）齊小四果」，這相當六、七信，等於證了四果羅漢一樣。

再講「乾慧地」，後面經文就有乾慧地，所謂乾慧地，「當後三信滿」，在十信前面的三漸次，已經包含七個信，後面還有八、九、十等三個信，所以乾慧地裏有

三個信。「三漸次合十信合十信為乾慧（未破無明）」，三漸次把十信合起來，叫乾慧地，所謂乾慧地是什麼呢？還沒有破無明的。「十信位由十住之初住開出」，十信位是由十住的初住裏面開出來的，一般的講法，十信位修滿了，就等於初住滿了，因此把十信位包含在初住裏面。現在看下面的經文：

**阿難。是善男子。欲愛乾枯。根境不偶。現前殘質。不復續生。執心虛明。純是智慧。慧性明圓。瑩十方界。乾有其慧。名乾慧地。欲習初乾。未與如來法流水接。**

「阿難，是善男子」，釋迦牟尼佛說：阿難，這些已經修了三漸次的修行人，「欲愛乾枯」，「欲愛」指淫欲，這些修行人在欲愛方面已經乾枯了，前面講戒殺盜淫妄，這裏拿淫欲作代表。為什麼呢？淫欲是生死的根本，沒有欲愛，眾生就不會有生死輪迴這種現象，有生死有輪迴，就是由於欲愛，現在欲愛乾枯了。既是乾枯，「根境不偶」，這指前面說的，你反聞自性，六根不往外面攀緣，就算六根對六塵，心識不分別它，只往內心中來攀緣自己的心性，這樣的話，根與境不偶，「不偶」是



什麼？我們的五根，對外面的色聲香味觸五塵，兩者不接觸了，外面的境界與我們內在的根身不發生接觸了，叫不偶。不偶是兩者不發生接觸了，這樣的時候，「現前殘質，不復續生」。有前面的工夫就不錯了，這要注意，不要認為：根境不偶，我們色身的五根不要跟外面的五塵接觸。那誰辦得到呢？我們眼要看東西、耳要聽聲音，不聽不看，怎麼行呢？只要你的心不攀緣就行，眼睛雖然看色，不要分別那個色，儒家經典講得好：「視而不見，聽而不聞」，眼雖然看東西，看等於沒有看，耳雖然跟外面的聲音接觸，聽也等於不聽。怎麼樣才能辦得到呢？「心不在焉」，你的心不在外面的聲音上面，就等於你沒有聽，你的心不在外面的色塵上面，也等於沒有看到，注重在心。心不在焉是儒家用功的方法，這部經裏就教我們反聞自性，一反聞自性，那個虛妄分別心就不起作用了，就心不在焉了。這個明瞭，然後我們才不會有疑問。現在講根境不偶，儘管我們每天眼見色、耳聞聲，只要我們不起分別心，就是不偶，你有不偶的這種工夫時，現前的殘質就不再繼續轉生了。

什麼是現前的殘質？就是我們現在的身體。我們到人間來，這個身體是由愛欲

來的，佛經裏講：「愛不重不生娑婆」，現在學佛，根境不偶了，但是我們由愛欲來的身體，這個色身還在，這裏講這個色身叫殘質。留下來的還有身體在這裏，現前還有殘質，這是物質，殘餘的物質還在這裏，可是這種物質沒問題了，「不復續生」，「不復」是不再，不再繼續轉生了。轉什麼生？你在修道，下輩子不生我們現在的身體了，就是不受後有。

下面講：「執心虛明，純是智慧」，「執心」是什麼？我們凡夫眾生都有執著心理，執著什麼心理呢？一個是執著我相，就是《金剛經》裏講人相、我相的「我相」，再就是執著法相。比較簡單、容易明瞭的意思，《心經》裏講五蘊皆空的「五蘊」，五蘊是色、受、想、行、識，色蘊是我們肉體的身，生理這部分，受、想、行、識是我們心理的這部分，簡單講生理、心理兩種，分開講，心理有四種，合起來五種，這五種合起來我們生命的現象。我們研究《心經》就知道，我們的生命現象是由色法、受想行識的心法合起來，才有這個現象，隨時在變動，靠不住的。我們凡夫眾生不了解這個真理，就把這個當作我，執著我叫我執，不肯放棄。再是法執，法執

是什麼呢？把五蘊分開來講，色蘊是色法，分開就很多，地水火風，這都是色法，每一個都是法，心理方面的受想行識，每個也都是法，不了解這些法都是虛假的。在這部經裏就講了很多比喻，你把眼睛一捏，虛空裏就現出很多花樣來，那些花樣怎麼來的？你眼睛捏了之後，才變現出來的，完全是妄的，我們凡夫眾生也不懂，不知道這也是虛妄的，執著它，把它當作真實的。這些虛妄的法，我們現在看山河大地，這個自然界的種種、人類社會種種的事情，都是法，這些法無時無刻不在變動。比如前天發生地震，今天又發生地震，那個地震顯著的，我們才感覺到，不顯著的，我們一眨眼之間，地在那裏時時刻刻在動，我們不知不覺。這種隨時在變動的，都是法，我們不了解，都把它當作真實的，這叫法執。

所以一個我執、一個法執，前面說我法二執都放棄了，不執著我，也不執著法，空了，你執著這個空，又是一種執著。我相、法相都空，不執著了，還有一個空，在那裏執著空，必得把我法二執，連執著空，統統放棄之後，沒有執著，執著的心就虛明了。有這些執著，我們心理既不虛也不明，不虛就有障礙，不明就是黑暗的，

一個人心裏黑暗，什麼事也不能辦，生死也看不清楚。要了生死，要看得清生死，連生死都看不明白，怎麼了法？我們凡夫眾生的心理，由於執著心在那裏，我們的心既不是虛的，又不是光明的，黑漆漆，障礙重重的，這是我們凡夫眾生的心理。你把執著的心一放棄，我執、法執統統不執著了，連執著空也不執著了，心裏就是虛，虛就是通達，心裏一虛的時候，什麼都通了，就沒有障礙，一明的時候，什麼事都看得清清楚楚的，能夠到這種程度，就是執心虛明。

「純是智慧」，執著沒有，心裏就是虛明，通達而沒有障礙，剩下來就純粹是智慧。心裏沒有虛明，談不上智慧。我們不要看世間很多人有小聰明，也有智慧，那個智慧是污染的，沒有用。那些智慧可以造原子彈、可以造害人的東西，在政權爭奪方面，怎麼陷害人家、怎麼利益自己？這在一般人看起來，也有智慧。其實那不算智慧，那都是一種小聰明，被污染的知識而已。這個智慧沒有一切執著，心理完全開通了，放了光明，這才是純粹的智慧出現。

下面說：「慧性明圓，瑩十方界」，到這個時候，「慧性」是心性，執心虛明之

後就開智慧。開了智慧，這個慧性怎麼明圓呢？他徹底了解自己的心性無時不在。這部經前面教我們悟自己如來藏的時候，說這個如來藏是「清淨本然，周徧法界」，我們每個人的如來藏，就是我們的真如本性，它本來就是清淨的、就是周徧法界。法界是什麼？十方世界，一切世界都有我們的如來藏，如來藏是無處而不在的。了解我們的智慧、了解慧性這個道理之後，就明圓了，徹底圓滿地了解了。這個時候，「瑩十方界」，這要到什麼時候才能辦得到呢？上面講的，必須我執、法執全部都破除，連那個空執也放棄，這種智慧開發出來，他才能夠瑩十方界。「十方界」是十方世界，「瑩」是什麼呢？有兩種講法：一種是磨，鐵那個金屬生鏽了，把它磨光，把鏽磨掉；再就裝飾來講，即使是再好的物品，這個物品也有裝飾的，我們一般人住的房屋，裝潢之後，裏面也要有裝飾。有這兩種講法，一個是磨光的磨、一個是裝飾的飾，就這兩個意義來說，我們放棄這兩個執著——我法二執，等於把我們心裏的那些污染的東西磨掉了，磨掉之後，怎麼就是莊嚴、裝飾呢？你心中沒有那些污染的執著，你的智慧一出現，你的如來藏無處而不在，十方世界都有你的如來藏，這就等於你莊嚴、裝飾十方世界了，也就是莊嚴佛國土，這叫作瑩十方界。

下面講這個名稱：「乾有其慧，名乾慧地」，所謂乾有其慧，就指前面講的「欲愛乾枯」，那樣你才有智慧，這叫乾慧地。「乾慧地」這個名稱，就天台宗的四教（藏通別圓）來講，這是通教，比藏教的程度要高，叫通教，通教有一個乾慧地。在這部經講的是圓教，不但不是通教，也超過了別教，圓教乾慧地的名詞，雖然跟通教的名詞是一樣的，但是講的意義和程度很懸殊，這我們要了解。下面解釋為什麼叫乾慧地？「欲習初乾，未與如來法流水接」，這個欲習的習氣種子是非常微細的，這種微細的習氣，這個時候已經初乾，開始乾枯了。雖是乾枯，「未與如來法流水接」，「如來」指佛，就是我們每個人的佛性，這個成佛的本性發為水，佛性的法水沒有跟他接觸。

怎麼跟法水接觸呢？真正破了無明，證到法身了，才與法水接觸。法水是比喻的話，就別教菩薩來講，他登上初地，破一品無明，證到一分法身，乾慧就跟法水接觸，就不算乾慧了。圓教菩薩，從初住就證到法身，雖然初住前面有十信，但是一般把十信包含在初住裏面，到了十信位，到了這種程度，也與法水接觸，這是之

前說明的乾慧的意義。

講這些大法，同時要開一個淨土念佛法門，就拿持名念佛來說，阿彌陀佛這句佛號你持好，就能斷惑的，要能夠斷惑開慧，幫助的工夫也要欲愛乾枯，但是不容易辦到。辦不到沒關係，可以帶業往生，只要發願到西方極樂世界去，到了極樂世界，自自然然就乾枯了。在我們這個世界，你要乾枯，電視裏成天在教你，教你往那上面攀緣，誨淫誨盜的，在那裏教，網路上更厲害，所以在我們這個世界難。發願往生極樂世界就容易了，立刻就乾枯了，淨土宗有這個特別法門。其他的一切法門，不管教理講得怎麼高深、怎麼好，欲愛不乾枯，你想這一生能夠出六道？那是違背教理，沒有了解教理。釋迦牟尼佛明明講得這麼清楚，把這個理明瞭之後，我們知道其他的法門也不是不能成就，能成就的，但絕不是當生能成就，要多生多劫地這麼修持，才能成就。我們要想當生成就，要帶業往生，這一點我們要了解。經文講到這裏，我們有特別的方法，特別方法跟那個法還是不違背，換換環境，到了極樂世界更容易斷。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】



## 第二一九講

即以此心。中中流入。圓妙開敷。從真妙圓。重發真妙。妙信常住。一切妄想滅盡無餘。中道純真。名信心住。

現在從剛才念的開始講到十信位，十信之後有十住，這部經裏講的比普通要詳細，其它經裏一般講菩薩的位置有三賢十聖，三賢是十住、十行、十回向，然後登地，有十地，十地修滿了以後就是等覺菩薩。這部經把十信列在前面，十信修滿了就是初住，這樣算起來菩薩有五十個位置，中間再加四加行，這樣算起來就多了。現在講十信位，上回發的講表，各位帶來的話，請拿出來，我們把表先對照一下。這個表先看前面，上回講過「三漸次位」，中間第三行，「違其現業」下面「入一忘六」，各位把忘改成「亡」，「入一亡六」是入一根，得到一精明，然後六就亡了。在「乾慧地」的第二行，「三漸次含十信合十信為乾慧」，把舍字改成「含」字。

現在看背面的「十住」，一共有發心住、治地住、修行住、生貴住、具足住、

正心住、不退住、童真住、王子住、灌頂住，在發心住的下面有十條——信心、念心、進心、慧心、定心、不退心、護法心、回向心、戒心、願心，這是十信。一般經典把它包含在發心住裏面，意思就是說十信修滿了，發心住（初住）就修滿了，十信就是初住的内容，因此在這個表裏也把它列在發心住下面。但是經文從信心開始，十信位下面有根線畫出三漸次，三漸次後面有乾慧地，乾慧地包含後三信——回向心、戒心、願心，三漸次把十信都包含在內。還有，從不退心到願心，這就是進力、定力、慧力、信力、念力。前面講五根，信心是信根、念心是念根、進心是進根（精進根）、慧心是慧根、定心是定根，後面講五力。修滿十信心前五個信心，根就有了，對佛法的信，根樹立了，後五種修滿了就有力量，不但有根，而且有力量，它這麼分的。這個五根、五力，大家念《阿彌陀經》就知道，《阿彌陀經》裏講眾鳥演法的時候，其音演暢五根、五力，可見這個重要。我們在這個世間學菩薩道，要學十信心，十信心包含五根、五力，在極樂世界由眾鳥來說法，還要講這個法，當然在極樂世界講的五根、五力，程度不相同的，這個要明瞭。

看經文：「即以此心，中中流入」，「即以此心」是接著上面，上面講三漸次，後來成就了乾慧地，在乾慧地，智慧是開了，但是他還沒有跟法流水能夠相接。法流水是什麼？就是真如本性，佛法講人人都有真如本性，也就是法身。每個人都有法身，法流水比喻從法身，你的智慧還沒有完全跟法身相會合，沒有接得通。現在就講「即以此心」，「此心」就是乾慧地，乾慧開的智慧。就用乾慧開的智慧，他的智慧就是用中道觀，用中道的智慧，中道是不偏於空、不偏於有，就跟走路一樣，走在路的當中，這是穩妥的。用中道的智慧來求證法身的本體，這個法身的本體也是中道的理，這兩個「中」字，上面的中是中道的智慧，下面的中是中道的理體，以中道智慧來觀這個理體（中道的理），這叫「中中流入」。這樣的話，以最正確的智慧來觀本性，這個本性指的中道，這樣中中，很順利，像水一樣不斷地流入。

下面說：「圓妙開敷」，由這個中中流入，前面講法流水，還沒有跟如來的法流水接，既是沒有跟如來的法流水接，現在用中觀智來觀理，就是工夫能夠用得很好——中中流入，就流入到如來的法流水，跟他能接得通了。換句話說用這個修持的工夫，

就把自己的法身能夠開發了，所以接著說「圓妙開敷」，「圓妙」指最真、最圓妙的，指的就是本性，本性開敷，本性就往外能夠顯出來了。你這樣中中流入的時候，本性就能開顯、開發出來。開敷的「敷」是什麼呢？那是比喻話，比如一朵蓮花，我們常念「花開見佛悟無生」，蓮花就比喻你中中流入，本性一開展，蓮花就開放了，一瓣一瓣地往外開。「開敷」就是開放，圓妙的本性一分一分往外顯，開發出來，本性這樣往外開發。

下面這兩句是解釋上面的意思，也就是開發以後，愈開發愈多：「從真妙圓，重發真妙」，就從真妙真圓，上面講「圓妙開敷」，「圓妙」就指本性，本性開發出來，那是真的，最真實的法，除了本性以外，一切世間法都是生滅虛假的，圓妙才是最真實。那個真實法一旦開發，逐漸地開敷，這就是說再繼續「從真妙圓，重發真妙」，從那種真實的妙圓，既妙又圓的那種理性（就是本性），這時真正是相信了，這個信心是了不起的。普通說你要信佛、要信仰，我們學淨土宗講信願行，都注重這個信字，但是這個信字，在這裏講，我們一般人沒到這個程度，這是圓教的信，

藏通別圓，圓教是最圓融的教、最高的境界，圓教的信是真正見到本性的信。見到這個性，蓮花代表本性開敷，「從真妙圓，重發真妙」，真妙是什麼？「真妙」是信心，信心也不是一開發就究竟，不是的，因為信心還有十種信心，所以愈開發愈往裏面深入，「從真妙圓」，本性愈開發愈多、愈深入，「重發真妙」，重重地往裏面開發，一層一層往裏面開發，愈開發愈深入，就是重發真妙。也就是說初看是真，往裏面愈看愈真、愈看愈妙，叫重發真妙。

下面講：「妙信常住」，妙信從真妙來的，真妙是真實的，前面講相似的，還沒有親自見到自己本性，這不是相似了，親自見到真妙，這種真正認識到本性叫妙信。由妙信這個信心常住，對於自己心中有真如本性這個真理，他就實在地真信了，就是常住在這個理上面，證到你的智慧，也是在這個理上面。因此「一切妄想滅盡無餘」，什麼叫妄想？比如我執等等這些，所有的虛妄分別，佛經裏也常講「顛倒妄想」，從無始劫以來這些顛倒妄想，都叫一切妄想，這個一切妄想是虛妄分別來的。這部經前面講妄想都是從自己一念不覺起了無明，然後才有這些妄想。由於妙信常

住，得了妙信，真實地相信自己有法身、有真如本性了，你的心就常住在這個境界上面。既是你的心常住在上面，所有的那些妄想都滅盡了，消滅盡了，盡到一點也沒有——無餘。

下面說：「中道純真，名信心住」，既是一切妄想都滅盡了，滅得一點都沒有了，你這個信心是真信了，不是我們普通的信。實實在在說，我們這個信經不起考驗的，怎麼經不起考驗呢？我們在世間遇見任何利害、危險的事情，心裏有害怕的時候，這就不行，這就證明我們的信心不夠。信心夠，信是什麼？信的我們自己有法身，法身就是真如本性，真如本性是不生不滅，什麼樣的武器也毀滅不了。你說現在世界上造這些核子彈，這些殺人的武器能夠殺誰？只能殺生生滅滅的那些假東西，就拿我們眾生來講，我們眾生的身體就是生滅的假相，它只能毀這個，毀不了本性。明瞭本性的話，這一切都不害怕了，不但不害怕那些東西，生死的假相也就轉變了，這就是真信。有這個真信，當下就有大受用，一切都能自在了，所以說「中道純真，名信心住」，由於上面一切妄想都滅盡了，妄想講得具體一點，就是我執、法執，

我執、法執以後還有空執，一切執著妄想都是從妄想分別來的，把這些妄想分別都破除了，才真正認識真如本性，這樣是中道。中道既不像小乘偏於空，也不像菩薩偏於有，非空非有的，空、有都能圓融，稱為中道，這指自己的中道本性，這是純真的。見到這個純真，前面講常住，這個妙信，你的心相信的，你能夠信，信的就是中道純真，有這個中道純真的信心，名字叫信心住。第二信，經文說：

**真信明了。一切圓通。陰處界三。不能為礙。如是乃至過去未來。無數劫中。捨身受身。一切習氣。皆現在前。是善男子。皆能憶念。得無遺忘。名念心住。**

「真信明了」，「真信」是真實的信，不是相似的信，真實的信明了。他為什麼真實的信呢？由於他明了，就是親自見到自己法身的境界，明了這種真理，因此「一切圓通」。「真信明了」是接著上面講的，得了第一信的境界，這裏接著講，由於「真信明了，一切圓通」，「圓」是圓滿，「通」是通達。通達為什麼叫圓通呢？一切都通達，並非這裏通、那裏不通，或這個時候通、過一個時候又不通了，那不是真正

的圓通。真正的圓通，一切時候、一切空間，無處不通，這是一切圓通，實際上就是萬法都通達了。

再把它分類：「陰處界三」，我們眾生在世間所以有生死，處處都是障礙，怎麼來的呢？就是下面這個——五陰、十二處、十八界，就這麼來的。五陰就是《心經》裏講的五蘊（五種法）——色、受、想、行、識，簡單說，一個色法是物質的、四個心法是精神的。這兩者分開講五蘊，就是五陰，陰是什麼？陰暗的，由這五陰和合我們生命的現象，這個生命現象是生死的，有生有死，這個生死的現象就把我們的本性遮蓋了，好像一片烏黑的雲彩把太陽遮起來一樣，由於五陰一遮，我們生死不能了。再講十二處，十二處是再詳細地講，再分就是十八界，這些都是我們凡夫眾生。生在生死之中不能脫離的大環境，包括我們內在的都在內。一切圓通了，五蘊破除，雖然現在有身體，但是它蓋不住我們的本性，明了自己有本性，五陰障礙不了，十二處也不能把我們侷限在那裏，侷限不了，六根、六塵，一共十二，根、塵也沒辦法侷限我們。十八界呢，六根、六塵再加六識，十八界的界是界限，有界限就是



障礙，真信明了的話，十八界也界限不了。所以陰、處、界這三種「不能為礙」，沒辦法障礙我們。障礙什麼呢？我們既然明了，真實地相信，真實明了自己有法身，也就是有真如本性，這些東西障礙不了，阻止不住了，那麼世間任何邪知邪見、任何色聲香味觸這些，都誘惑不動了，這是真信。一切圓通，陰、處、界——我們眾生三大類這些障礙，都不能夠障礙，沒有一切障礙了。

「如是乃至過去未來，無數劫中」，如是乃至，是現在以至於過去、還有未來。就把時間的三際，時間有三際——現在、過去、未來，如是乃至就是從現在乃至過去以至於未來，三際的時間無窮無盡的。就把過去無數劫，一個劫的時間，我們普通人很難算得清楚，就是專門學數學的專家，你叫他算算一個劫的時間有多長，他也很為難。因此要知道凡是提到「劫」這個字，時間長遠得很。一個劫的時間已經很長，他講無數劫，在「無數劫中」，眾生「捨身受身」。什麼是捨身受身？比如我們現在是人類眾生，我們人一入母親的胎，入胎的時候，我們就受身，然後生下來成為嬰兒，長成我們現在這個樣子。現在的樣子保持不住，還有變化，會變老，作個

老年人也可以，老當然苦，雖然苦，活久一點也好，不行的，老了還要死，這個身體死了就叫捨身。每一生都有生命開始的時候，要受這個身體，生命結束了，死亡了，這個身體要捨棄掉。捨棄身體、然後又接受身體——捨身受身，無數劫以來有多少？還有「一切習氣」，你的生死怎麼來的？生死就由那些習氣來的。古人講：「愛不重不生娑婆」，我們到娑婆來，怎麼會到娑婆來呢？愛欲心太重了。愛欲心重，所以生到娑婆世界來，愛欲是習氣當中的一種，還有其他習氣，多得很。這裏講「一切習氣」，凡夫眾生這些習氣，每一生、每一生，有本有的、有後來增加的，將來修道，什麼時候把這些習氣能夠斷除？斷除了多少習氣，證果就證到什麼果位，這都是習氣。過去、現在、未來，在無數劫中，生生世世，捨這個身體、受那個身體，還有一切習氣，這個時候「皆現在前」，統統出現在眼前了。為什麼出現在眼前？一切圓通了，陰、處、界都不能障礙了，一切都通了，得了天眼通、宿命通，就是一切都通達了，因此一切都現在眼前。

釋迦牟尼佛說：「是善男子，皆能憶念，得無遺忘」，「善男子」指修信心的人，

經過前面三漸次，得到乾慧地，修滿第一信、第二信，這個善男子，把前面所講的捨身受身、一切習氣「皆能憶念」，都能夠憶念，「憶」是回憶，「念」是明明白白地記在心裏面。「得無遺忘」，沒有遺忘的，所有的事都能夠憶念出來，「得」是獲得，獲得不遺忘，就是明記不忘這個好結果。「名念心住」，這叫作念心住，把一切法都不會遺忘，這叫念心住，住在這上面，憶念所有，不會忘記，就根據見到自己本性，一切得了圓通。

由這裏我們可以看出來，日常看自己、看別人，人類社會的人羣之間，可以了解一般人，凡是遺忘心太重、習氣太重，記憶力大概都不太好。那些聰明人，所謂聰明人，他記憶力很強，過去讀書人講這個人的記性好，這是一種。再一種，他是悟性好，悟是覺悟，這個人讀書，一聽到書裏講的意思就懂得，這是悟性好的人。再是記性好，悟了之後，他就一直記得，不會忘記，這個人就是聰明有智慧。反過來講，記性不好，悟性也不好，為什麼不好呢？念頭太雜了，心裏的心思不單純。我們凡夫眾生所以昨天說的話，今天就忘記，明明今天慎重其事地說這個話，晚上

睡了一覺，到明天整個就忘了，明天說的話跟今天說的話，整個是相反的，這個人的腦筋太複雜了，不單純。所以我們學道的人要學單純，心裏要單純化，那個複雜的思想盡量把它拋開。換句話說，那些物質的欲望，色聲香味觸那些，不要放在心裏面，自然一步一步地能夠走到明通的境界。下面講第三信：

**妙圓純真。真精發化。無始習氣通一精明。唯以精明進趣真淨。名精進心。**

「妙圓純真」是接著前面講的，就是見到自己本性那樣妙圓、那樣純真，一點虛假都沒有。「真精發化」，真實的法最精粹的，由妙圓純真這樣發化，「發化」是把一切習氣變化變化，「真精」就指本性，本性在那裏推動，發生一種變化作用。什麼變化作用呢？「無始習氣通一精明」，把無始劫以來一切虛妄的習氣變化成通，「通」是通達圓融，圓融一個精明之體。那就是說一看世間萬法，萬法都無非是一精明體顯露出來的妙用。為什麼有這種看法呢？由於真精發化，起了變化的作用，無始以來的習氣，這個習氣是見思惑那種習氣，統統把它破除，變成一精明體。普

通人，你說某人有智慧，這個智慧可以說是受污染的一小部分，這個智慧從那裏來的？還是從本性上來的，不管用，眼只能看、耳只能聽，看不到一精明。看到一精明的時候，這個一精明是真智慧，這個真智慧一發生作用，互用的，眼耳鼻舌身五根都可以互用，用眼可以聽、用耳可以看，這個精明真正是大智慧。「通一精明」，前面講無始劫以來這些習氣逐漸變化，把習氣變成智慧，變成一精明體的智慧。下面說：「唯以精明進趣真淨」，精明這個真智慧，真智慧是什麼？純粹如如的智慧，如如是從如如不動的本體上開發出來的智慧，叫如如智，這是精明。你這個如如的智慧「進趣真淨」，「真淨」是如如的理，「如」是智慧所證到的真理，就指這個法身，這個法身是真淨的，最真實清淨的理體，「進趣」是拿這個真智慧來證真如本性，以智慧證真如本性，這叫「唯以精明進趣真淨」。拿祖師注解的佛家名詞來講，純粹以如如智契如如理，拿這個如如（由本性開發的智慧）來契，契是契合，正好契合如如不動的理體。「名精進心」，這叫作精進心，用這個工夫是精進不退的，叫精進心。下面是第四信：

### 心精現前。純以智慧。名慧心住。

在第三信心的時候，一個智慧、一個理，智與理這兩者都說了，一個是如如智、一個是如如理。第四信叫慧心住，單就智慧這方面來講，第一句：「心精現前」，這是從前面那一信來講的——就是精進心，就把精進心概略地重說一遍，由於前面的精進心現前了。下面說：「純以智慧」，完全用智慧來起作用，「以」當用講，一切的事情都是用智慧，不用其他的法，純粹用智慧。「名慧心住」，這叫慧心住，這個慧心住不是相似的，是真實的智慧心。第四是慧心，下面講第五：

### 執持智明。周徧寂湛。寂妙常凝。名定心住。

「執持智明」，「智明」是接著前面，前面用智慧來講的，一切純粹用智慧，這個智慧是由真精裏面開發出來的，那個純粹智慧是真智慧，那些智慧是精明的。這個智慧是真智慧，最精最明的，但是這個智明要執持，「執持」是什麼？要保它，用什麼來保它呢？用定工夫來保它。沒有定工夫，這個智慧、這個光明可能有變化，要用定功來執持，保持智明，智明就永久能夠保持不變的。用什麼定工夫呢？

下面說：「周徧寂湛，寂妙常凝」，這是講定，「周徧寂湛」，「寂」是最安靜的，就是這個定工夫，定工夫寂湛的時候，湛然的，很穩定地定在那裏，然後就可以周徧，「周徧」是無處而不在。既是無處而不在，又是「寂湛」，非常靜，「寂妙常凝」，「寂妙」是寂而常照，你只要定在那裏，寂能夠常照。什麼是常照？你常寂、常凝，「凝」是凝聚，用定力凝聚在那裏，不要消失掉。「名定心住」，這叫定心住。

「周徧」講無處而不在，「常凝」講凝聚而不會消失，這兩句話，一個是智慧、一個是定力。這兩者，智慧就像照明的燈光，古時候的燈不是安然不動，點油燈或者用火炬，拿在手裏，你怎麼拿，它都是動的，你拿油燈，油燈搖搖晃晃的，燈光就不能定，燈光不能定，照明的作用就不夠好，有欠缺的。你把油燈定在一個地方，安安靜靜地不要動，這個燈光才不會搖動，然後才照得清楚、看得明白。這就是說你放著不動，這就是定力，說明有智慧要有定力。沒有定力，雖然有智慧，就變成狂慧，狂慧是不管用的。普通世間人可以說沒有智慧，為什麼呢？他就算有很多發明，在醫學上也好、科學方面也好，種種那些發明他都是被污染的，被無明污染之

後，他那個不算是真智慧。就是我們學佛的人，開了一點智慧，你開了智慧，還欠缺定功，定與慧要齊頭並進，只有開慧而不學定力，就變成狂慧，不管用。如果不講定力，只修智慧，愈到後來愈發狂，我們末法時代，像這些例子很多，他只求明瞭理而沒有下工夫。比如我們念佛，就是學定功，其他各宗修的法，都學定功的，解與行一定要並進。

下面說定，修定也要研究佛理，這兩者缺一不可。前面五個信講完了，五信修滿了，五根就具備了。



## 第二二〇講

定光發明。明性深入。唯進無退。名不退心。

繼續上次講的十信位，普通經本講菩薩的位置有三賢十聖，這部經講三賢位前面有十信位，就是在登地之前有四十個位置，十信位修滿以後，十住的初住就算修滿了，換句話說，十信位也就是十住位之中的初住。十信位在上回講了前面五信，剛才念的是第六信，前面的五信就是五根，《阿彌陀經》裏講眾鳥演法的時候，有五根、五力，前面五信是建立信的五根，後面的五信是五根以後還有五種力量——五根、五力，根長得更有力，那就更好。

現在開始講五種力量，第六信就是不退心——不退信心。「定光發明」，「定」是菩薩修定工夫，「光」是智慧，「定光」是由定發出來的光明，這是心裏的慧光（智慧的光），「定光發明」是把前面第五信所用的工夫提出來，再複述一遍，接著講由前面的定光發明，也就是定工夫跟智慧，這兩者都互相發，「發」是發展。我們普通講發心，由定工夫，入定愈深，所發的光、智慧也愈廣，發明了。「明性深入」，

發明的明性深入，深入是什麼呢？是慧性的定力，「明」指發出來的智慧光明，由智慧光明資助了定力，定力愈深，再由定工夫又能開發智慧，定與慧這兩者齊頭並進，就是深入，明性深入。因此下面說「唯進無退」，這就是定工夫與開發出來的智慧，兩者維持平等地往前進步，「進」是精進，「無退」是沒有退轉，只有往前進而沒有退的。「名不退心」，這叫不退心。

下面是第七護法心，我們先看經文：

**心進安然。保持不失。十方如來氣分交接。名護法心。**

「心進安然」指前面不退心講的，那個不退心定光發明，然後明性深入，定工夫繼續一步一步往裏面進步，智慧光明也愈發愈多，這樣叫心進安然。「進」是定慧工夫完全精進，不退的叫精進，心進安然時怎麼呢？到了這個時候，心是安的，「安然」是指一種自然的。儒家的學問也常講，你求學用工夫，先是勉強而行之，然後安而行之，勉強而行之在用工夫的時候，還帶一種勉強性的，到了安而行之，你不這樣作就不行了，一切順乎安然了。我們可以自己拿事實來檢討一下：我們現

在作世間的事情，我們把心放在世間萬法的時候，我們覺得一切安然，放在佛法上面，就是反妄歸真方面，覺得很勉強；一旦到了安然，就整個調過來，把心放在出世間法、了生死的法上，很安然的時候，這就是工夫非常好了。反過來說，我們心一攀緣世間法，就覺得不安，那你的工夫就不錯了。再拿念佛的工夫來說，我們一般人開始念佛，總是想起來才念佛，不在念佛的時候就想不起來，那我們是把心安在世間那些生滅法上，提到念佛，早晚作功課的時候才知道念佛，平常要提起佛號，大概是遇到什麼特殊的事情才提得起來，這就是不安然；到了安然的時候，不論是不是在作早晚功課的時候，平常一有空閒，心就安放在佛號上面，你這就是安然了。我們拿這個來作參考，來看「心進安然」，這個定工夫與智慧，兩者都到了安然的境界，可見這是了不起。

這種境界「保持不失」，一方面是你的定力、一方面是你的智慧，這兩者都保持不失，「十方如來氣分交接，名護法心」，你這樣就能夠同十方世界的如來（十方世界的佛），與他的氣分就能發生交感，就能通達了，「接」是跟十方佛的氣分能夠

互相貫通了。前面講「未與如來法流水接」，現在氣分能夠交接了。「十方如來」指十方佛的法身，跟十方佛的法身。氣分能夠接通了，這就了不起。自己必得法身能夠開出一部分來，才能跟十方如來法身的氣分接得上，這是講保持不失，到了這個時候，保持定工夫就不會失掉了。跟十方如來法身所以能夠交接，就靠這個定工夫，有這個定工夫，自己的真心才能夠開發出來，因此這叫「護法心」，護是保護，就指上面那個保持不失，保護這個法。

保護這個法是什麼？到這個時候，一方面是他對於佛法能護法了，他能護持佛法了，尤其是現在末法時代，護法非常重要。在今日之下，不是信佛的人沒有，就我們台灣來說，信佛的人不少，但他是不是把佛法學得那麼純粹？是不是常常受到邪知邪見的人來誘導，引導他到邪惡的路上去？這就需要有正知正見的菩薩來護持。怎麼樣才能護持呢？有這個工夫就可以了，保持不失，你的定功有這個定力，到了一種自然的境界，心裏時刻是在定中。有這個定工夫，你心裏起的念頭，自然會歸到自己本性上，也就是會歸到理性上面去，絕不會學世間這些色聲香味觸，向

外面攀緣，被外面污染，到這個時候不會了。你自己有這個工夫，你就可以護法，你正知正見有了，可以到外面護持佛法。

再是護自己的心法（自心中的法），自心中談得上能夠護自己的心法，到這個時候就可以了。沒到這個時候，我們雖然講學佛，靠不住的。平常我們以為自己念佛的工夫很好，遇到一個人，他很有權威的，他一來說：你念佛念了這麼多年，你有什麼境界？有什麼瑞相呢？你沒有。他說：你沒有，我這裏有，你按照我的方法，你跟我修的時候，我馬上叫你開智慧、馬上叫你見到佛。各種好處、瑞相都出來了，他叫你放棄持名念佛，跟他學種種法，他一講，你就相信了。你雖然多年念佛，遇到這個人一講，就把你說動了，你的信心就不夠，對於自己的法還是沒有護得住。自己能夠護得住的話，雪公在世常常講：別說那些冒充善知識的人來講，就算現在釋迦牟尼佛又到世間來，釋迦牟尼佛跟你說：「我原來傳授的念佛法門是那個時候講的，現在我有更好的方法，我教你學。」雪公告訴大家，你對現在來的釋迦牟尼佛說：「對不起，世尊，我已經接受您過去講的那個法，而且接受之後就發了願，

絕不放棄，現在您有再好的法，我不能放棄原來的法。」這是雪公老師在世時，教我們念佛的人，要這樣執持這個法，這個話重要。釋迦牟尼佛來講，我們都不接受、都不更改，何況其餘那些人。他說他是佛的那個大弟子，或者冒充什麼活佛，這些人你相信他嗎？不管他講的法是對的、是不對的，我既然堅持接受學這個法了，我就絕對不放棄。你有這樣的堅持，擇善固執地保持，就可以護自己的法了。雪公這個話是有事實的，他假設釋迦牟尼佛來，現在正是有人冒充佛，經文後面有講，馬鳴菩薩的《起信論》也講，在末法時代真的有，那個魔道就冒充佛來說法，他說的跟經裏面講的一樣，但有一點就看出來了，他沒有守戒律，貪名圖利，不但他自己貪名圖利，而且還教人家求名利，這是魔道冒充佛，一下子就看出來了。護持這個法門，就是這一句名號絕不改，在末法時代，不管什麼樣邪知邪見的人、什麼魔道來，都動搖不了我們，我們就可以保持住自己的心法。

這樣堅持，自己是不是像一般人講的念佛多年沒有工夫呢？你明瞭佛理就知道，當我們一發心念佛，你肯持名念佛的時候，當下這個心就得了好處。各位自己

可以體驗體驗，不管什麼人，佛號一提起來的時候，心裏就平靜了。你心裏平靜的時候，世間很多危險的事情、很多陷阱，只要我們自己心裏平定，一切外面的境界就轉。所以在世間遇到種種危險的事情、各種災難，這些災難都是共業，是眾生的心不平（沒有平等心）造成的，心不平等就是危險的，心不平等，他就要損人利己、就要陷害他人，求得自己的好處。人人都只有自己，社會上就充滿了鬥爭，這種互相殘殺的事情多得很，這是共業。雖是共業，果然我們自己心裏這一念，心裏平安，外面的境界跟著就平安，你時時平安，外面的境界時時刻刻就是平安的。我們這樣保持平安的心、平等的心，長時期維持住平等的心，我們在這個世間就是真正的念佛人，得到佛的力量在那裏護念，這就是平安。平安是最大的智慧福報，都包含在當中，到臨命終的時候，這個心繼續保持的話，提起佛號絕對能夠往生。我們根據佛法這個基本的了解，但問自己：心裏是否時時平安？如果我們心裏時時這樣平安自在，這就是最好的一種瑞相，那一種瑞相也比不上。保持這個平靜自在的心，這樣念佛也就非常有工夫，這個我們要了解。下面是第八信心：

覺明保持。能以妙力。迴佛慈光。向佛安住。猶如雙鏡。光明相對。其中妙影。重重相入。名迴向心。

前面講的是定力，定功發出定的力量。現在講慧力，智慧的力量，五根、五力，這是五力之中的慧力。「覺明保持」，這是接著前面的定力來講，你能夠把護法心保持住，「覺明」指你所護的這個心、護的這個法，包括自己的心法跟外面的佛法，「保持」就是你能夠護法的能力、這種心，這一句是把前面那種意思提到這邊來，跟這個慧力接上。下面講：「能以妙力」，「妙力」是智慧的力量，這個智慧力量不是普通的，是妙力，非常妙的。佛法講最好的是「妙」，這個字代表最好的，等於儒家經典裏講最好的是「善」字，五經講「盡善盡美」，「善」是最好的字眼。在佛法裏，最好的字就是妙字，慧力到了最好叫作妙力。你能夠根據前面的定力所發出來的智慧，拿這個妙力，你就用，你能用這種最妙的智慧力量。這種智慧的力量用來作什麼呢？用來「迴佛慈光，向佛安住」，這叫迴向心，在十信裏面就是迴向心住。

什麼叫迴向呢？下面就解釋：「迴佛慈光」，把佛的慈光，「佛」指他佛，比如



釋迦牟尼佛、阿彌陀佛，我們修淨土宗，就指阿彌陀佛的慈光，普通法門指釋迦牟尼佛的慈光，或者其他的十方佛，這都指那個佛，就是他佛。把他佛的慈光，「慈光」就指佛光，任何一尊佛都是慈悲的，慈光怎麼分辨出來呢？慈光跟普通光不一樣，比如我們現在的燈光、日光，這是我們在世間所看到的光，日光太強烈了，我們受不了。燈光你看，只到這種程度，小了不管用，太多了刺眼，眼睛看了受不了。慈光不是如此，慈光的光，像阿彌陀佛是無量光，無量的光一時湧現在我們眼前，我們眼睛看了，非常柔和，一點不感覺刺激。沒有刺激的感覺，這是慈光，光中發出智慧來。佛的慈光迴到那裏呢？迴向，「迴」是把佛的慈光接受過來、迴收過來，迴收過來向那裏呢？向著佛安住，這個佛是自性中的佛。就是把外面的佛，把佛的慈光攝受、收回來，向著我們自性中的佛，讓它住在我們自性中佛。為什麼呢？我們現在講的第八信心住，他自性中的佛還沒完全開發出來，需要藉著外面的佛光把他開發。我們念佛就是這樣，藉著佛號，把我們內心中的真心開發出來，念到一心不亂，我們真心就開發出來了。什麼叫一心不亂？淺的講，把枝末無明破除了，就是貪瞋癡慢疑這些，前面講見惑、思惑，破乾淨了；再深的講，根本無明也破除。

一心不亂有淺有深的、有事一心跟理一心，到理一心，把根本無明都能破除。他憑什麼呢？憑著佛號，所以我們一句佛號提起來的時候，等於把佛的慈光迴收回來，向我們自心中，我們自心現在被見思惑、根本無明障礙了，把佛的慈光向著我們，這些枝末無明、根本無明就被破除了，現在工夫不到，雖然沒有破除，能夠把它壓制下去，不起現行，這就不錯了。你果然終生把它壓制，不讓它起現行，你臨命終的時候，往生絕對有保障，沒問題。那就帶業往生，往生到了極樂世界，還是一句佛號，憑著一句佛號成就佛，還是憑著一句佛號破除那些枝末無明、根本無明。你想想看，念佛這個法多麼殊勝。

講到這裏，「迴佛慈光，向佛安住」，這兩句話涵蓋一切的法門，普通各宗的法門也是這樣，我們念佛的特別法也合乎這個原則的，就是把佛的慈光收回來，向著我們自心中的佛，自心中佛就是自己的真如本性。如何能夠把佛的慈光收回來，向自己的心佛，安住在自己心中，跟自己的心佛能夠結合在一起呢？這中間應該沒有障礙，現在有障礙，首先要注意：時時刻刻要記得這些障礙是不好的，貪瞋癡慢疑，

這都是障礙——煩惱障。第一步工夫，要把貪瞋癡慢疑，不要讓它起來，降伏住這些煩惱，念佛才能念得進去。如果這些煩惱降伏不住，一邊念佛，一邊心裏想到跟人家是非利害有衝突，心裏到處跑，這是煩惱。一邊在念佛，把佛的慈光（佛號就跟佛的慈光一樣）往裏面收，向著自己心中的佛，有心向著佛，但是你的煩惱障在那裏起現行，怎麼樣也住不下來，安住不下來，問題在這裏。所以我們念佛的人，不要隨便起貪瞋癡慢疑那種煩惱。不要讓自己起煩惱，基本的工夫，首先是不讓眾生起煩惱，所以我們老師在世常常講：你們念佛的人（就是告訴我們），無論到那裏，看見那裏的眾生，首先你不要讓他起煩惱，就是不要惱害眾生，自己有不惱害眾生的心，你自己心裏就不會起煩惱，就很容易跟佛感應，得到念佛的感應。所謂感應，就是我們自己心中的理性，時時刻刻在那裏起作用，情緒的喜怒哀樂，那種情緒不容易發動。不起喜怒哀樂的情緒，這樣的話，我們生理的也好、精神的也好，就能夠平安自在。一個人的情緒不穩，時時刻刻或者喜歡、或者悲傷、或者發怒，這不行，這個工夫用不上。把自己心理調得很好，情緒不會起來，時刻理性在那裏起作用，這個理性就是念佛得到很好的感應。剛才講心裏時時就是一種平安自在，這個

時候，你就能夠得到「迴佛慈光，向佛安住」，這是感應。

因此下面就說比喻：「猶如雙鏡，光明相對」，就像兩面鏡子，都是光明的，鏡子上沒有灰塵，相對的時候，這個鏡子裏鏡光可以照到對方鏡子的光，對方鏡子的光也可照到這邊鏡子的光。你住在那個鏡子，你的影子可以現在對方鏡子裏出現，對方的影子也在你的心裡邊出現。「其中妙影」，跟各位說，佛法雖然講「萬法皆空、本性是真空」，講真空是讓我們了解要空那些生滅法，本性不能連本體都沒有，不是那個講法。本體都空掉，沒有了，那是斷滅空，那完全是邪知邪見。你看這裏講有妙影，鏡子的光明一塵不染的、是空的，空無一物，空無一物可以起妙影，它是妙有，真空才有妙有。現在有些邪知邪見的人說：念佛要無相念佛。什麼叫無相念佛？他懂得什麼念佛？念佛法門如果不是真正得到念佛這一宗的祖師傳下來的法，普通人看看經就會念？沒那麼便宜的事情。各位現在不要隨便聽外面的人說：無念、無相的念佛。那些話聽不得的。這裏你看，有妙影，妙影不是完全空的，兩面鏡子，我們自心中的心是一面鏡子、外面的佛是一面鏡子，雙鏡是光明相對。當

然我們要把外面佛的慈光能夠拿回來，安住在自心中，我們自性中也是光明，要放光。自性不放光，那個光相對不上。這就是說雙鏡就是自性光，自性清淨了，所以我們老師在世時勉勵念佛就是「放下萬緣」，放下萬緣，你的心才清淨的，然後佛號一提起來，你的清淨心跟佛號才能相對。

相對之中，「其中妙影，重重相入」，你在佛的心裏現出影子，佛也在你心中現出妙影子出來，這就是我們常聽的「佛是眾生心中的佛，眾生是佛心中的眾生」。你懂得這個道理，你要問：這話從那裏聽來的？這部經在這裏就是說這個理。我們普通講的佛法，你要追問：這句話從那兒來的？當然你可以找這句話是在那部經裏這麼說的，除此之外，還有義理上面的根據，文字雖然跟那個話是不相合，它的義理跟那句話是相合的。「其中妙影，重重相入」就跟那兩句話，意思是一樣的，你要找那兩句話的根據，義理上的根據就在這裏。那就是說我們自心要是清淨的話，我們就真正知道「佛是我們心中的佛，我們是佛心中的眾生」，在這裏講就是光明相對的時候，其中妙影重重相入。我們在阿彌陀佛心中，阿彌陀佛也在我們心中，

這就是圓融，你到了這種圓融境界，那一種瑞相能夠比得上這個？「名迴向心」，這叫作迴向心，迴向心就是迴向佛、迴向佛法（佛道）、迴向自己內心的真如本性，這是真正迴向的意義。下面是第九信心：

**心光密迴。獲佛常凝。無上妙淨。安住無為。得無遺失。名戒心住。**

「心光密迴」，「心光」指自心中的光、佛的慈光，「迴」就指上面的迴向心，「密迴」就是自性光與佛光互相在那裏重重相入的意義。為什麼叫密迴？這個迴向別人不知道，自己知道，「如人飲水，冷暖自知」，你到這個程度，自己知道，叫密迴。心光密迴，「獲佛常凝」，自己的心光與佛的慈光常時凝合，不是一時候的，「凝」是凝聚，心光、佛光永久凝聚在那裏，不會散。這是照而常寂的意思，光是照明的，有照的，而永久在那裏寂，安靜地凝聚在那裏不散。「無上妙淨」，凝聚不動，安安穩穩不動的時候，得了無上妙淨，「無上妙淨」指的什麼呢？妙淨的戒體，講這個位置。「安住無為」，你與無上妙淨的戒體一同在那裏安住，什麼是無為？「無為」不是造作的，自然的，自然到什麼程度？「得無遺失」，你得了戒，絕不會犯戒了。

所謂「遺失」，你在守戒，戒一犯，等於失掉了，失掉什麼呢？指的戒體。受戒的時候，什麼叫得了戒？得了戒，有戒體在心中，自己知道的，心裏一感動，得了戒體；一犯戒，戒體就失掉了。永久不失戒體，「不失」是安住在無為，自自然然的。受戒之後，開始用功還是勉強的，到了這個時候，自然就不會失了，不會犯戒了。

它的意思指什麼？這個犯戒不是普通的，普通講殺、盜、淫、妄，那是嚴重的戒，固然是犯戒，這是大菩薩的戒，你的心放在生滅法上、放在有為法上，就是犯戒了。這個心永久住在無漏法上面，這是「得無遺失」，這個心一直在無漏法上面，安住在無為，「無為」就是無漏法。起心動念就是在無漏法，對於世間那些生滅法、財色名食睡，動都不動，動了念頭就是犯戒。「名戒心住」，這叫戒心住。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】



## 第二二一講

住戒自在。能遊十方。所去隨願。名願心住。

這是講菩薩修行所經歷的各個階段，就講這個位置。這部經前面先教我們明瞭每個人都有真如本性，你成佛憑什麼成佛呢？就憑我們每個人都有真如本性，這個真如本性在這部經裏講就是如來藏，如來藏分三部分講——空如來藏、不空如來藏、空不空如來藏，這部經前面講過了。禪宗先不講這個道理，先教人家參，參就是教人家明心見性。這個如來藏就是心性，這部經前面就把明心見性一層一層地說清楚，然後講你要修行能夠成就佛，怎麼成就法呢？就把你本有的真如本性完全開發出來，就成佛了。開發出來的方法很多，這部經講二十五圓通，在二十五圓通裏一個一個挑選，最後選出兩個——一個念佛圓通、最後一個耳根圓通，這了不起的。一個是大勢至菩薩修的、一個是觀世音菩薩修的，這兩位大菩薩都從西方極樂世界來的，西方三聖中間的佛是阿彌陀佛，阿彌陀佛的左右，一尊觀世音菩薩、一尊大勢至菩薩，二十五圓通裏就是這兩尊菩薩的圓通在後邊，這是選的法門。到後來講除

了正工夫修的法門以外，還有幫助的工夫，幫助的工夫就是前面學的楞嚴咒，楞嚴咒以後再學三漸次、十信位，由三漸次到乾慧地，這是幫助的工夫。有這些正當的正工夫修的方法，再加上幫助工夫，就正式上了菩薩修行的地位，一個一個的地位。

最前面講十信位，我們已經講了九個信位，剛才念的是第十信，十信圓滿了就是十住位。接著下面就講十住位，十住之後有十行、十回向，然後十地。整個算起來，從十信到成佛，這中間有五十多個階位，像階梯一樣，這是好懂的話，你到什麼境界，就到了什麼地位，一共有五十幾個地位。

現在我們研究的是十信位的第十信，就是十信位最後這一位——第十信。前面講十信，分開兩大類，就講五種法——信進念定慧，信是信心、進是精進、念是心心念念的念頭、定是定工夫、慧是開智慧。信進念定慧這五種，前五個信進念定慧，種下了根，叫五根；後五個六、七、八、九、十，還是講信進念定慧，但是這個信進念定慧，不但紮下了根，而且根很深，有力量，叫五力。這就是《阿彌陀經》裏講眾鳥演法，鳥的聲音裏就說出五根、五力來，就是這個。

現在講：「住戒自在」，講第十信，念的力量——念力，「住戒自在」就是把前面第九信的境界，再提出這一句來，這跟作文章一樣——承上啟下，這一句就承上面的第九信來的，啟下的啟，是開啟第十信。「住戒」就是第九信講的持戒，那個戒不是普通的戒，是無漏的戒，大菩薩修菩薩道的戒，心心念念就定在無漏法上面。就像我們現在心裏跑到殺盜淫妄的事情，就犯戒了，他只要心裏離開了無漏法，與生滅法一接觸，就算犯了戒，所以這個戒是圓教所講的，守住無漏戒，心裏時時刻刻放在無漏上面。換句話說，對於世間那些生生滅滅的事情，不要放在心裏邊，講某人作生意發了大財、某人現在又到政府裏作了大官，這都是生滅法，不但作了大官，古時候作了大皇帝，也是生滅法。只要你的心對於這些升官發財的事情，心裏稍微動一動的話，這就犯了戒，前面講這個。「住戒自在」，你只要守住這樣的戒，心不要攀緣有漏（有為）的生滅法，你住這個戒，不要犯，就得了自在。自在是什麼呢？就是得了自由，你隨時隨處，心就是自在了，安然自在了。絕不像我們凡夫眾生，有事情的時候，感覺太忙，忙得很苦；沒有事情的時候，都在家裏，心裏也放不下，想到這個、想著那個，思前想後的，這個心理也是在那裏很苦惱，絕不自在的。我

們普通人不自在，你說現在全世界的國家，都沒有美國強，那個國家比得上美國富強？作了美國大總統，你問他自在嗎？他一點也不自在。可以說凡是一切眾生，不管你作官作到什麼高的地位，就是作到美國大總統、發財發得成了全球第一的大富翁，都不得自在。你真正住戒，守住無漏法的戒，心裏自自然然就自在了，你自在的話，當下就享受。「住戒自在」，心就住在戒上面，你的心住在戒上面，就得到自在了。

然後「能遊十方」，「十方」是十方世界，十方世界並不是說我們在台灣的中台、台中東西南北的十方，北到台北、南到高雄，這什麼十方？他這個十方，是以娑婆世界為中心點，娑婆世界以外的十方世界，那是無窮無盡的世界。你學佛的人，心裏總是要把心放開，放得無窮無盡的，心放不開的話，你佛怎麼學也學不進去。十種信，心狹窄得不得了，那怎麼學法？想了生死，你要知道六道輪迴就在自己心裏邊，都是自己心理造成的。既是在自己心理造成的，你的心理放開來，把六道輪迴轉化，轉成一個佛的世界，你要有這種心胸才可以，千萬不可以像現在人心理那麼

狹窄。「能遊十方」，十方世界都可以，「遊」是什麼呢？行菩薩道一方面要到十方世界，要上求佛法，十方世界那一個世界都有佛，我們娑婆世界有佛、西方極樂世界有佛、東方琉璃世界有佛，恆河沙世界有恆河沙數的佛，你可以一方面到那個世界學佛，學了就要弘法，上求下化，上求佛法、下化眾生。你要上求下化，我們現在的凡夫眾生辦不到。我們要想親近一個善知識，好不容易，如果這個善知識不在這裏，他在別處，在國外的話，我們要到國外就不容易了。你買機票，要有錢買票，你沒有飛機票的錢就去不成，這就沒那麼方便。這是說比喻的話，我們凡夫眾生沒那麼自在，他能遊十方。

「所去隨願」，他願意到那裏，隨他的心願，他願意到那裏去就可以到那裏去。「所去隨願」，隨他的意願，到那裏去都可以，十方世界，無論那一方的世界，他願意去就行。「名願心住」，這叫願心住，隨著你的願，都能滿願，叫願心住——第十信，十信位到這裏完成了。

行菩薩道從初信開始，一直到修滿了十信，下面就是十住。上回發的表，請各

位拿出來看十住，每一住都定出一個名稱來，沒有帶來的人，聽一聽就行，後面經文每一住都會講到。現在先把名稱看一看：「十住」，第一發心住，發心住下面有根線牽下來——十個心，這十個心就是十信位——信心、念心、進心、慧心、定心、不退心、護法心、回向心、戒心、願心，就是五根、五力。十信位修滿了，就是發心住，十住的初住叫發心住。發心住修滿了以後，接著是第二住——治地住、第三修行住、第四生貴住、第五具足住、第六正心住、第七不退住、第八童真住、第九王子住、第十灌頂住，這是十住的名稱。

現在看經文，十住開始，釋迦牟尼佛就叫阿難尊者的名字說：

**阿難。是善男子。以真方便。發此十心。心精發暉。十用涉入。圓成一心。名發心住。**

這是初住，十住開始的初住，講十住，我們先要明瞭，無論講別教或圓教，住非常重要。住是什麼呢？學菩薩道大乘法門，修滿十信位之後，初住就修滿了，初住能夠住得下來，等於建築房屋，你的基礎要打好，把地基打好對住很重要。住既

是這麼重要，十住的住，它的意義是什麼？可不要認為真的就像我們蓋房屋，要打很堅固的地基。祖師注解這個住，用《金剛經》裏的一句話：「應無所住而生其心」，你學佛要想成佛，首先要懂得無住的道理，無住的心理是：你的心不要住任何一個地方，就是不要著相。因此我們根據「應無所住而生其心」來看所講的意思，在這裏祖師就講：住是什麼？住在無住法上面，無住法就是「應無所住」。你凡是有住，就顯得你著了相，我們凡夫住在房屋裏，你的相就住在你的房屋，再擴充一點，你房屋外邊有大庭院，庭院外面有很多山水，都是你的，應該很大了。只要你心裏住在這個環境，你的環境再怎麼大，你都是渺小得很。你只要有所住，別說你住在自己家裏的環境，整個娑婆世界這麼大，娑婆世界有多少世界？數都數不清楚。你的心住在娑婆世界，你還是受了限制。無住就是無處而不是，你的心放開來的話，無處都是你的清淨心。這個無住是住什麼？就是住在這裏所講的如來藏裏面。前面講住在無漏戒，什麼叫戒？戒就是把生滅法禁止，心不要攀緣有漏法。什麼叫無漏法呢？無漏法是跟心裏的真如本性契合的，真如本性無所不在，清淨本然、周徧法界，一真法界是無量無邊的，住就住在如來藏、住在無住法上面，這是住。普通講的住，

何必要修滿了十信才算住？修滿了十信，你才懂得住，住在無住法上面。往下十住都是如此，就是你修菩薩道的話，五十多個階段，都是以往來打好基礎。換句話說，你的心都不能有所住，一有所住，你十住就站不上了，先了解這個住的意義。

明瞭住的意義之後，我們就看經文，釋迦牟尼佛叫「阿難」尊者說：阿難。「是善男子」，「善男子」指修滿了十信的人，可以說是善男子了，「以真方便，發此十心」，「真方便」指前面的三漸次、乾慧地，那都是真方便，不是普通方便。要發出十心，這「十心」就是前面的十種信心，這十種信心怎麼能夠發出來呢？有真方便才能發得出來。我們要知道，真方便的「方」字，中國字現在是楷書，早期的中國字是象形字，象形字的形狀，那個字就代表那個形狀，「方」字用篆字寫出來是兩艘船併在一起，有這個船，它的力量就很大，載的人就很多。這是比喻的話，你要過江、過河，甚至過海，你沒有船，怎麼過去？我們眾生都在生死海裏面，佛法講的法門，都是教你把握上船，你研究佛法就知道怎麼上船，上船以後，你才能夠脫離生死苦海。大菩薩不但自己要上船，還要下大船來度化眾生，來搶救生死苦海裏



的眾生。你看《華嚴經》講《大方廣華嚴經》，大方廣的方就是大船，你學佛必得知道這個方便法。佛法講的法，都跟船一樣的，都是教你上船，你才能脫離生死海，這個真方便，真能夠度化眾生脫離苦海的。這個真方便是什麼呢？就是它絕對能夠把眾生送到岸上，送到彼岸上去，彼岸指不生不死、不生不滅的岸上。這個真方便是說你要行菩薩道，你要駕駛這個船，你本身要有工夫的，你自己要明心見性，就等於駕駛的人要知道方向正確的，不能隨便把眾生送到那裏去。真方便是無論自度、度化眾生，行菩薩道一方面自度、一方面度化眾生，要真正能夠看得清楚，那裏生死、那裏是不生不滅的彼岸。

釋迦牟尼佛說：阿難，是善男子（修滿前面十種信心位的善男子），他得了真方便，他「以真方便，發此十心」，發了十信位的心。發這個心不容易，這個信心是對於自己的真如本性具有五根、五力，換句話說我們要有信心能夠成佛。用什麼信心呢？相信我們自己有真如本性，因為我們有真如本性，這個信心在我們心裏生了根，不但生了根，而且有力量。這個五根、五力養成的時候，外面財色名食睡再

好的境界來誘惑，我們不受誘惑，一點都不動心，就是發了這十心。

發了這十心之後，再講初住：「心精發暉」，「心」是我們自己的真心，「精」是不雜亂。我們眾生的心是雜亂的，我們是不覺悟的眾生、迷惑顛倒的眾生，被一層的無明把我們的真心遮蓋住了，所以我們才在六道裏生死輪迴。如果我們的真心沒有被無明遮蓋的話，別說地獄我們不要去，天堂我們也不去，天堂那樣好，也誘惑不了我們。天堂都誘惑不了，何況在人世間作個官、發點財，我們為這個事情來動了心？假使我們為人世間這些名利動心的話，證明我們既沒有力，也沒有根。你了解這個，時時刻刻來檢驗自己：自己到什麼程度了？發了這個信心，五根、五力都有力量了，然後心精，精是精粹的，沒有一點雜念頭。所謂沒有雜念，我們的心不會攀緣色聲香味觸。現在網路上教人家殺盜淫妄那些壞事情，當然也有好事情，不管是好事情、壞事情，都是生滅法，就是指導你怎麼發財、怎麼經營，你照著方法去作大生意，作到像國內有名的大財團的首腦，到這種程度，你還是生死凡夫，有什麼好學的？對這些都不動心，你心裏就精粹了。心理精粹就「發暉」，「暉」

是光明，智慧的光明就發出來了。心精一發暉，「十用涉入，圓成一心」，「十用」是前面十種信心（十信位的信心），每個心都有每個作用，「涉入」是什麼？十心涉用，每個心都包含其他的心，初心就包含後面九個心，最後第十心也包含前面九個心，每個心都互相包含、互相交涉。十種信心十種作用，互相交涉、互相涉入，「圓成一心」，然後圓融一體，成為整個一個心。「名發心住」，這個心名字叫發心住，就是初住，這是發心了。

一般說我們要發心，我們只是信心初發，不能講得那麼深，講得深，一下就把人家嚇跑了，只能淺講。在這裏應該知道，什麼叫發心？就是把前面十個心，五根、五力統統交涉，圓融無礙地圓成一個心，這個心發出來就住。前面講無住——住在無住法上面，住在無住法，你的心無處而不在，沒有任何一個境界能夠限制住你，然後你才能夠得到自由自在，才真正能夠了生死、能夠成佛。一般人為什麼一直在六道裏呢？他的心貪戀人間種種的境界，他就離不開人間，這一生死了，下一生又到人間來了，這還是好的。你看現在人的心理，起心動念就是要損人利己、陷害人家，

他的心是什麼？人心早就沒有了，他的心早就到畜生道、餓鬼道、地獄道裏去了，他的心住在三惡道裏，他死後不到三惡道，到那裏去呢？完全是自己的心造成的。這個發心住，住在自己真如本性上面，這是真正住，這個住下來，才談得上最後能夠成佛。學佛法必得把這個基本的理論、菩薩道一層一層的地位，這種境界明瞭之後，時時刻刻自己可以明瞭自己到什麼程度了，不必問人家。自己在世間，什麼事情都不肯讓人，你人世間都放不下，那早得很，你還住在生死上面，這個住是談不上。我們沒到這個程度，我們明瞭這個住，趕快努力，時時刻刻都要往這個境界來用功。

「真方便」，我們還要注意一下，交光大師、圓瑛老法師注解真方便說：真方便要修耳根圓通。前面講二十五圓通，觀世音菩薩是修耳根圓通，反聞自性，這是真方便。除此之外，還有別的祖師注解的，要修觀行法門，用天台宗止觀的方法，止觀也是真方便。這部經包含各宗的法門，從真方便這個名詞來說，任何一宗的正工夫都是真方便，我們修淨土宗，念阿彌陀佛的佛號，一句阿彌陀佛的佛號就是真方

便，要了解它的功用。當我們提起這句佛號的時候，這個佛號當然是在西方極樂世界的阿彌陀佛的佛號，一般講「自性彌陀」，我們自性中有阿彌陀佛，這在理上是沒錯的。你自性中有阿彌陀佛，你不念西方極樂世界的阿彌陀佛，你怎麼能夠引得起來你自性中的阿彌陀佛？你沒有那個佛號在引發，你怎麼開發出來？阿彌陀佛的佛號是真方便。佛號怎麼真方便？祖師講「一念相應一念佛」，當我們念一句阿彌陀佛的時候，我們自心中清淨的念頭跟佛號一相應，一感應的時候，這一念之中，我們就是佛了。這個佛不要問是阿彌陀佛還是你自性中的佛，你這一問，你就落到凡夫境界了。事實上念的是西方極樂世界的阿彌陀佛；講理，執著理的話，只是念自性中佛；這兩者都不圓滿。你只管念，不要分別是西方極樂世界的佛、是我們自心中的佛，你念得圓融一心的時候，這個時候你的本性就出現，一念相應一念佛。但是要注意，我們淨土宗跟別的宗不同的，雖然是一念相應一念佛，你發願還是要到西方極樂世界去。因為你在這一念之中相應的時候非常短暫，你真的念念都在相應？你在相應的一念之後，再一念，你沒有相應了，你不成天念佛的時候，你又不相應，又是凡夫了。你要穩妥的話，你一定要發願到西方極樂世界去，這是我們淨

土宗，特別的道理就在此。所以不管你怎麼念佛法，你都要發願往生極樂世界。

其他的各宗，禪宗也好、密宗也好，他也叫人念佛，叫你念著念著以後，就把你引導到他那一宗去，就變成普通法門了，我們要知道這個道理。所以講真方便，各宗的正工夫都是真方便，我們念佛也是真方便，我們憑一句佛號，工夫好，我們自己就可以斷見思惑，能夠在娑婆世界斷見思惑就了不起。斷了見思惑，還沒成佛，還要發願往生西方，往生西方還是要念佛，還要憑一句佛號真方便。憑一句佛號一直到成佛，這是我們淨土宗的法門，特別就特別在這裏，我們這一生能夠脫離六道，到西方極樂世界也是一生就能成佛。你問問看，那一個法門能夠比這個好？你了解這個之後，今日之下有很多，又是無相念佛、又是那個念佛，你千萬不要聽那些話，那都是把我們念佛人引導到普通法門上去。這個真方便，往後一直都這麼用的，十住、十行、十迴向，那一宗都是用他們那一宗的正工夫。下面是第二住：

**心中發明。如淨瑠璃。內現精金。以前妙心履以成地。名治地住。**

「心中發明」也是承上啟下的一句話，承上是講前面的初住，以真方便發出十

心，心精發暉，發暉是發明，那種心精發明。下面說比喻：「如淨瑠璃，內現精金」，就如同非常淨的，「淨」是一塵不染的，一點灰塵都沒有，「瑠璃」在印度是一種寶，七寶之中的一種寶物，那是透明的，「淨瑠璃」是清淨透明的一種東西。「內現」是淨瑠璃裏面現出來，現出「精金」，精金是純金，純粹的金，不是在礦裏面。在礦裏面的金子還有砂石摻雜在裏面，那是礦金，精是提煉過的，把砂石都鍛鍊掉了，叫純金、精金，這個精金就是真如本性顯示出來的。怎麼顯示出來呢？淨瑠璃才能顯出來，淨瑠璃表示我們的心智。我們凡夫的心攀緣外面的色聲香味觸，學佛的人到這種程度，從初住到第二住，你的心完全放在清淨的本性上面去，那你的心智（能夠證真如本性的的心智），就像瑠璃一樣的，心裏清淨了，然後才現出精金出來，真的純金出來。就像我們念佛一樣，你的清淨心，萬緣放下的時候，你提起佛號，然後才引發你的淨念，心裏的佛性才能引得出來。這個比喻，像淨瑠璃裏面現出精金來，就是我們學佛的人，心裏清淨了之後，然後才顯出來自己本性的真正智慧。

精金，古人注解有兩種講法：一種把精金當作開發的智慧，本性裏發出智慧；

另一種把精金當作真如本性的理，上面的瑠璃表示清淨的心，以清淨心證到真如這個理，蕩益大師是這麼解釋的。除了蕩益大師，古人的古注，另外還有一種，把精金比喻智慧，瑠璃比喻法身。這兩種解釋，意思上都是一樣的，你到這種程度，你的清淨心才能顯出來本性，你顯出本性，才能開發真智慧，所以意思還是一樣的。

下面講：「以前妙心」，就把前面所講的妙心，前面是初住，十信位修滿了就是初住，初住所發的「心精發暉」，就指那個。到了第二住的時候，還是用那個心，用那個心還是真方便。用真方便正工夫的方法，再加上三漸次的助工夫來「履以成地」，「履」跟腳踏實地的「踐」是一樣的，確確實實的，你要一步一步真正走上去。修道不是空講，要真正實踐的，「履」就是實踐。你要拿那個真方便所開發出來的真智慧，真智慧是從本性開發出來的，以這個實踐成為地，「名治地住」，叫治地住。治是什麼？「治」是治理，治理誰？把地平掉，這是說比喻的話，地是不平的，你要整理整理，把地治平。什麼叫平？真如本性才是平等的，不平是什麼呢？不平的是無明，根本無明、枝末無明，那是不平的。所以我們凡夫眾生對待一切人，如果



不以平等心待人，那就是煩惱。這個治地住，你要腳踏實地的，拿真工夫來把自己的無明（障礙自己真心的無明），一層一層把它治掉，治掉了無明，地就平了。「地」指真如本性的理，純粹是本體，我們講本體論，這叫本體，就是真如本性，真如本性就真正平等了。你用這個工夫來治理，去掉無明，去一分無明，心地就平一分，你一分一分地平，心地平了，整個平了，你就成佛。這叫治地住，才是平治了。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】

## 第二二二講

心地涉知。俱得明了。遊履十方。得無留礙。名修行住。

我們現在還是研究十住位的菩薩，在十住位前面有十信位，十信是發出對大乘佛法的信心，有十個位置，前面講過了。十信位修滿了就是初住位，初住位以後是第二住，在上回我們把初住、二住都研究過了，剛才念的一段是第三住。

菩薩的修持，普通說三賢位、十聖位，三賢位是從初住開始算，從初住到修滿第十住是十位，十住修滿到十行位也有十個位置，十行位修滿了就是十迴向位，又是十個位置，十迴向修滿了就是登地了（地上菩薩），登地之後，地上有十個位置，一般講「三賢十聖」，三賢是三十個賢人位，十聖是十個聖人位置。

在這部經裏，十住以前有十信位，就等於四十個賢人位，加上後面十個聖位，再後面加上等覺菩薩、妙覺菩薩，共五十二位。這五十二位就說明從發心學菩薩道來學佛，一直到成佛，中間到什麼階段、到達那一種境界，這部經說得很清楚。我

們明瞭之後，在修持的時候，自己究竟是在第幾住或第幾信，自己清楚，然後自己時時刻刻就了解工夫到了什麼程度，在修持方面就不會發生錯誤的行為。修持的行為不錯誤，這樣才能了生死、成佛，這才穩當。否則理路不清楚，修到後來聽人家講：你學這個法，學到現在，自己感覺怎麼樣？沒有什麼進步。人家這樣一說，自己就沒有信心了。問題就出在自己不明瞭理路，佛法各個階段的什麼情況不了解。了解之後，我們到什麼程度，自己知道。外邊現在邪知邪見的人很多，他們用他們那些方法，隨時想來影響我們，把我們拉回來退轉，現在這種情況多得很。我們明瞭這個之後，我們就不聽那些似是而非的話，這就好多了。

現在看經文：「心地涉知」，這一句是把前面第二住那一段的意思，在這裏用四個字說出來，就跟文章一樣——承上啟下，「心地」，前面講「以前妙心，履以成地」，就拿自己我們學佛的妙心這種智慧來履以成地，以你的妙心來開發自己，顯出自己的本性。「地」指真理，真理的體在那裏？就是真如本性，拿「地」作代表。在這裏古人注解：「地」叫作理，「心」就是智，以這個智來觀照這個理。說好懂的話，

就拿我們現在念佛，有能念的心，或者作止觀，有能觀的心智，這個智、這個心，你觀的是什麼呢？所觀的是自己本性，就是這個理。「心地涉知」，你以自己能觀的心智，來觀自己的本性這個理體，這樣涉知。「涉」是互相交涉的意思，以智來觀照理，理能夠符合智，你觀照自己的本性，本性也正好符合你所觀照的，完全是相同的，叫心地涉知。你了解這個意思，把古人注解的兩句話就看明白了：「以智照理，以理契智」，那是說你用能觀的心理來觀照自己的本性，以本性再熏染過來，跟你所觀照的，正好符合你的心智，「以智照理，以理契智」，這叫心地涉知。

「俱得明了」，你既是能夠理與智互相觀察，觀察得非常符合自己本性，不錯誤的，這樣一觀，俱得明了，你的本性正如你所觀的智慧，是正確的，你的智慧一觀到自己本性，也是正確的，這兩者都明瞭。講「俱得明了」，一個是智、一個是理，兩者都明瞭了，這怎麼說呢？「智」是自己本性裏起來的智慧，這是本性所起的一種作用，它能夠有觀照的作用；「理」就是本體，它是靜態的，一個體在那裏。本來這是一體的，你的作用也是從體上面起來的。我們凡夫眾生，儘管我們眼看外面

的東西、耳聽外面的聲音、身體接觸外界的事物，都不知道這種作用從那來的，對這個理，是迷惑顛倒的眾生。所以參禪的人講：「你成天吃飯，吃不到一粒米。」你不知道一粒米是怎麼吃的，他就是說你不知道這個作用。為什麼不知道作用呢？我們凡夫眾生有執著，把虛假的東西當作真實的東西。覺悟以後，我們一舉手、一投足，舉手、投足這種行為的能力，都是心智在那裏指揮的，也就是智慧在那裏表現出來的。我們凡夫眾生都是向著外面那些虛假的環境攀緣，這部經教我們觀世音菩薩講「反聞聞自性」，你用功的方法，不要向外面攀緣，你眼耳鼻舌身的功能完全收回來，反聞自性，你觀照自己本性。觀照自己本性有什麼好處呢？就是把我們凡夫眾生執著那些虛假的放棄掉，不要執著，這樣的話，俱得明了。你反聞自性，你愈觀察自性，廣大無邊的，自性廣大無邊的；反過來，愈熏染你的心智，心智也愈擴充愈大。這樣智與理兩者，愈擴充愈大，大到最後把所有虛假的執著破除了，所以就把十方世界的界限破除掉，沒有界限了。這裏講一個智、一個理，還是順著我們凡夫眾生來講，實在講的話，智與理是一回事情，一體的。你用工夫反聞自性，用到那個程度，智與理融合在一起了。智與理融合在一起的時候，虛妄分別那

種執著，這個是你的、那個是我的，這是界限，破除掉了。破除掉以後，整個成為一真法界，《華嚴經》講一真法界，在別的經裏講真如本性，真如本性就是一真法界。

成為一真法界之後，你不起作用，安安靜靜的，完全靜態地在那裏，如如不動的，自己在那裏享受——自受用；你一起作用，菩薩要度化眾生的時候，就起了智慧。這個智慧一起來的時候，「遊履十方」，我執、法執取消了，沒有界限了，十方世界的界限沒有了，變成一真法界，這時你起了智慧，你的智慧沒有任何界限，可以遊履十方。那一方都可以遊履，「遊」是遊覽，「履」就像一個人的腳走在那裏，你無論走到那裏都可以，一點限制都沒有。「得無留礙」，「留」是滯留在那裏，走不動了，「礙」是有所妨礙的，我們走著走著，停止住了，為什麼停止住？前面有障礙物，所以叫留礙。得無留礙，沒有留礙的，沒有障礙，自己不停留在那裏。我們凡夫眾生遇見高山大海，都是礙，我們就留住了，這是沒有留礙，那裏都可以去。

我們研究經文，不能像現代人那樣辯論，現代人說：有高山大海，山再高、海

再大，我們坐飛機一飛，就飛過去了，都可以通過。不能這樣辯法，經裏講的是古時候，沒有飛機這個交通工具，何況這不是講可以依賴交通工具，你坐飛機，你還是留礙。這是講有神通的人，他不用任何交通工具的，遇見高山大海，他自己毫無阻礙的，可以通過，不要任何工具，是這麼說的。

他可以得無留礙，就是執著沒有了，「名修行住」，這叫修行住。所謂修行住，上面講的「遊履十方」是幹什麼呢？遊履十方不是現在的人到國外去遊覽、觀光，不是這樣。菩薩遊履十方是弘法利生的，十方世界都可以去度化眾生。既是菩薩，還沒有成佛，任何世界都有佛，也有眾生，你到那一個世界，你向那個世界的佛求佛法，上求佛法，你教化那個世界的眾生，下化眾生，上求下化是遊履十方世界的意義。「修行住」指菩薩上求下化這種修行，「住」是安住，上求下化這種修行的位置穩住了，不會退了。

**行與佛同。受佛氣分。如中陰身自求父母。陰信冥通。入如來種。名生貴住。**



「行與佛同」指前面菩薩所修行的，上求下化的妙行跟佛所行的相同了。既是跟佛相同了，「受佛氣分」，就感受、接受到佛的氣分。接受佛的什麼氣分呢？氣分是抽象的，一般人不曉得，我們一般人自己的氣分都不了解，對佛的氣分也不了解。下面說比喻：「如中陰身自求父母，陰信冥通」，這是講中陰身，我們知道，一般人死了之後有中陰身，不管什麼人，他在世的時候，不可一世，學問有多麼大、政治地位有多麼高，或者財產有多少，在快要死的時候，都捨不得、放不下，最放不下的就是自己的身體。捨不得，一死了，身體怎麼辦呢？這時心理一恐怖、一捨不得，就逼出一個中陰身來，這是中陰身。死了之後，有中陰身是暫時性的，七天一個變化，一般講不超過七七四十九天，最多四十九天以後，他就要轉世、轉投胎了。這個中陰身就到處找他來生的父母，「如中陰身自求父母」是說這個比喻。中陰身是怎麼樣呢？憑什麼找下一輩子的父母？用什麼憑據來找？憑一種氣分，他這個人的中陰身是根據他生前的心理出現的，這個人在生前還沒死的時候，他這一生造的業，造某種業就染上某種氣分，由他自己這種氣分，找下一世的父母是什麼氣分，相同的，他就入了下一世的母胎了，這是氣分。比如合乎人道的，他這一生的言語、

行為、心理，都還能保持住人格，這個氣分是人的氣分，到下一生，他找父母了，還找到人間的父母，人道的父母跟他氣分相合；如果他這個人的心理和他所造的事情，養成他這一生的氣分跟畜生道差不多，他中陰身的氣分找不到人間父母了，只找到畜生道的父母，就入了畜生道，畜生道的父母作他的父母了。為什麼呢？氣分相同。

自求父母，「陰信冥通」，「陰」是中陰身，「信」是中陰身那種氣分，他的那種心理，「冥通」，冥是秘密的、暗暗的，不是一般人能夠了解的，我們誰看到某人的中陰身？看不到。看不到是冥，他的中陰身找到他下輩子的父母，他自己也是不知不覺的，這個氣分的信是什麼？信正好相合，孚信，中陰身的氣分跟未來父母的氣分，這個信正好相合，這叫陰信。「冥通」，一般人看不到的，事實上氣分通了，接通了。這是拿一般中陰身找自己父母的事情來作比喻，說出來就容易懂了，上面是受佛的氣分。凡夫眾生生死，這一生死了，來生再找父母、再生，他就憑中陰身來求父母，就憑氣分，所以陰信冥通。陰信冥通，一方面指凡夫眾生的中陰身是那樣

的，接到佛這方面，前面講菩薩行妙行，他的修行跟佛相同了，就感受佛的氣分，這也是冥通，暗暗的、自然的，自己的氣分跟佛的氣分就合起來了。

「入如來種」，把比喻講清楚，陰信冥通就菩薩來講，前面是講凡夫眾生的中陰身，現在講菩薩得了佛的氣分，得了佛的什麼氣分呢？他得了學佛法用的修持，用功有智慧了。佛的智慧很多很多，總括起來講有兩大類：一個是權智、一個是實智。實智是真實的智慧，沒有變更，實實在在，不講變通的，這是實智；權智呢，他看怎麼個用法子，可以隨機應變，權宜來用的，這叫權智。佛有這兩種大智慧，一是隨機在調整他的智慧作用叫權智；實智是他自己本性上的智慧。這兩種智慧，菩薩用工夫到這種程度，就開了這兩種智慧。這兩種智慧都是佛的，所以他受佛的氣分，一方面是得了佛的權智、一方面是得了佛的實智。這兩種智慧怎麼比作父母呢？權智比作父親、實智比作母親，這樣的話，因此入如來種，到如來之家，生到佛家來，成佛的種子——佛家的種子了，入了如來種就是已經入了佛法的父母之胎。入了父母之胎，換句話說前面講開了權智與實智，就把權智、實智比喻父母，這是入了如來

種。「名生貴住」，這叫作生貴住，「生」是出生、生下來、有了生命，這個生命在那裏呢？在如來家，在佛的家裏，佛的家裏是最尊貴，實實在在，生貴住，這是入了聖胎。佛法的父母——權智、實智，入了聖人的胎了，生貴住是生在最尊貴之家，定住了，不會改了，已經保住了。下面是第五住，經文：

**既遊道胎。親奉覺胤。如胎已成。人相不缺。名方便具足住。**

「既遊道胎」，這個文法還跟前面一樣的，就把前面生貴住提出來，開下面這一段的文，前面講入如來種，就是入了聖胎，入聖胎就是「遊道胎」。既然遊入到聖人的道胎了，就「親奉覺胤」，「親」是直接的，「奉」是接受，接受覺胤，「覺」指佛，「胤」是後代，後代子孫叫胤，親奉覺胤就是可以成為佛的法子、成為佛的後代了。因為有菩薩入了聖胎，我們普通講「紹隆佛種」，佛法沒有這些菩薩來度化眾生，佛法種子就斷了。有這些大菩薩到這種程度，他得了佛的權智與實智，他就紹隆佛種，可以把佛法繼承下來，繼續度化眾生，這叫親奉佛的胤，作為佛的後代。「如胎已成，人相不缺」，還是拿前面的比喻，就如同一個人到人間來，他托

了人道父母的胎，已經成為胎了。一個胎兒先入胎，氣分先入了母親的胎胞裏，慢慢生長。各位研究過十二因緣法就知道，十二因緣法說：入胎是神識入胎，第一個是識，識就是那種氣分；識入胎以後，還有名色，名是心識，色是形體，叫名色；第三是六入，識與名色都還是抽象的，六入是六根，他的六根是從母體裏吸收他所需要的養分，從母體裏吸收六種養分叫作六入，這個慢慢地形成；到後面可以接觸；最後可以感受；這是六種程序。經過六種程序，胎兒長成一個人的形狀了，「人相」是人的形狀，「不缺」，眼耳鼻舌身都完全了，「名方便具足住」，這個名叫方便具足住，都具足了。「方便」指的什麼呢？指智慧，前面講入胎那些，那是拿來比喻，在這裏講方便具足住，就像人相，入胎的胎兒由那種氣分，逐漸長成人的形狀。這就是說菩薩稟受佛的氣分，得了佛的權智、實智，「方便」就指那些智慧具足了。前面生貴住是剛入胎，具足比那個又進一步，剛剛入胎是一種氣分，這是人相不缺，方便具足了，這個智慧比前面更多了，叫具足了，這叫方便具足住。下面第六住叫正心住。

## 容貌如佛。心相亦同。名正心住。

「容貌如佛」就指前面第五住所講的人相不缺，這個時候既是容貌如佛，到第六住。講正心住的時候，注重下面這一句：「心相亦同」，容貌是外在的，不但外在的容貌如同佛，這個心理，心的相也是跟佛一樣——相同。這個意思是說：菩薩用權智教化眾生，這是容貌，心相是內在的實智，不但外面的權智如佛，內在的實智也是跟佛一樣的。「名正心住」，這叫正心住，不是如此的話，只是外貌相同，心相不同，不算是正心住。

這裏我們要稍微辨別一下實智、權智這兩者的關係，必得要有實智，才能談得上權智。這個權智不是普通人講某人有權謀，不是那個講法。這個權是什麼呢？菩薩弘法利生，對那一種眾生應該用那一種法來度化他，恰到好處，這是權。不是世間人講的權謀，專門損害人，不是那個智。這個權是秤秤一樣的，平衡的，正好。這個權智從那兒來的呢？就從實智出來的，沒有實智，絕對沒有權智。實智就是本性，證到自己本性才有實智，本性是靜態的體，實智是從體上面起來，出現這個用，

沒有親自證到本性，沒有這個實智。所以這裏我們辨別一下：你看世間凡夫眾生，他很有權謀這種能力，千萬不可以相混。那個凡夫眾生，別說他不信佛，沒有實智，今日之下學佛的人這麼多，幾個人開了實智？沒有，可以說沒有。那我們現在要學著行菩薩道，怎麼弘法呢？穩妥的方法，你根據佛經、根據祖師注解的，你用現代的言語把它介紹出來，這樣的話，我們凡夫眾生自己雖然沒有實智，也談不上權智，但是根據佛講的經、祖師所注解的經，這不會錯誤的。照著這個做，你寫文章也好、演說也好，不會造業的，否則就是造業。講到此處，我特別要說明一下，並不是某某人說得非常好就好，非常好？如果他合乎經文當然好，那是菩薩；如果講的跟經文相反，那就不行了。自己要守住一個實智、一個權智，我們穩妥演說佛法，不能離開經、不能離開祖師注解的意思，千萬不可拿自己的意思，海闊天空地來亂說一通，那不可以的。下面第七住：

### **身心合成。日益增長。名不退住。**

「身心合成」指前面容貌如佛了，心相也跟佛相同了，這樣身心這兩者都合起

來了，內心與外表跟佛的心、佛的身都相同了。這樣的話，「日益增長」，既是跟佛身心相同了，相同是一部分而已，不是完全相同，完全相同就成佛了，那還得了。一部分相同是：一天一天逐漸地增長，這跟天上的月亮一樣的，農曆初二、初三，看見天上的月亮彎彎的，像鵝毛一樣的鵝毛月，你一看，很小，你看見月亮是不錯的，隨著日期一天天增長，增長到十五這一天，圓滿了，這意思就跟那個差不多。你在這個地位的時候，雖然身心合成，就跟佛的身心相同了，相同是一小部分而已，還繼續逐漸地一天一天增長。「名不退住」，既是增長，就不會退轉了，叫不退住，增長就是完全精進，精進不退，這叫不退住。

不過這裏要注意：前面講十信位的時候也有不退，那個不退是信心不退；這裏是行菩薩道，一方面自己求佛法、一方面度化眾生，上求下化的菩薩行為是修行這方面，不退住是指這個。下面第八住叫童真住：

**十身靈相。一時具足。名童真住。**

之前發的第四十三講表，那個表帶來的話，請各位拿出來對照看看：



佛有「十身」，成了佛的時候，有十個身的名字：一個是菩提身、一個是願身、一個是化身、再是力身，還有莊嚴身、威勢身、意生身、福身、法身、智身，一共有十個身。一個如來身包含這十個身，成佛有很多名稱，其中有個叫如來，如來這個名稱又分出十種名詞出來。下面說以上菩提身、法身、智身是屬於內身，其餘都是外身。

十身看過之後，再看「十身靈相」，如來十種身的靈相，「靈相」是讚美十身，「十身」是十種相，這時「一時具足」，到了第八住的童真住，如來十個身的靈相，現出這個靈相來，「一時」是同時，都具足了。「名童真住」，這叫作童真住。

「童真住」具備十種身，這十種身雖是具備了，還沒有完全，這十種形相雖具，等於胎兒在母胎裏，眼、耳、鼻、舌、身、意都具有了，他跟成人相差太遠了，所以叫具體而微，體是身體，身體已經長完全了，而微，還很微小。雖是微小，在《華嚴經》裏講要到八地菩薩才有這十個身，現在是講八住菩薩，也具備這十個身。這怎麼講法呢？祖師說兩經所講的都可以互相對照，《楞嚴經》是圓教，《華嚴經》也

是圓教，都是圓教，互相對照看看。換句話說《華嚴經》從八地來講，講十住，這裏從八住就講十住，這兩個意思圓起來講都可以。後面第九、第十這兩住，下回繼續研究。

## 第二二三講

形成出胎。親為佛子。名法王子住。表以成人。如國大王以諸國事分委太子。彼剎利王世子長成。陳列灌頂。名灌頂住。

講菩薩的地位，就是說學菩薩道希望能夠成佛，在修行的過程到某一個境界，就是到達某一種地位。這部經裏一共有五十幾個位置，前面講過十信位，然後十住位，按照圓教來講，就等於別教的地上菩薩了。別教的登地菩薩就開始破除無明了，圓教的菩薩從十住初住開始就破無明，破一分無明就證一分法身，這叫作法身大士。這裏十住位，前面已經講了八住，剛才念的經文是第九住跟第十住，這兩住講完之後，十住就滿了，接著下面就是十行位。

剛才念的經文請各位看，「形成出胎」是接著前面講，就是十身靈相，一時都具足了，叫作童真住。那是比喻的話，拿一般人道眾生來講，從入了母胎，在母親的胎裏邊逐漸六根長成了，那叫童真住。現在形成出胎，形是身體，眼耳鼻舌身的

形狀，形體都成就了，然後出胎。人道眾生十個月懷胎，就像母親十月懷胎，兒體長成了，然後就出胎。「親為佛子」，成為佛的子，前面講出胎是拿一般的入胎作比喻的話，就是菩薩修到那種程度，所學的佛法，就像一個人的身體一樣，一切完備了，到了出胎的時候，自己的身體離開母體，自己能夠活動了，這就是佛子。「名法王子住」，佛叫作法王，「法」這個字是代表詞，宇宙人生一切的名相、一切的事物，那說不盡，拿一個字來作代表，叫作法。這個法，一般凡夫眾生都不覺悟，就是對這些事情不了解真相。比如山河大地、我們人身、人類社會一切的現象，都叫作法，任何一個法，你問問那些科學家、哲學家，你問他：懂不懂得？他們當然認為懂得啦。拿地球來講，他們研究地球科學，是專業的專家，怎麼不懂呢？你說他不懂，當然不可以那麼說，他是懂，但是他們所懂的非常有限，沒有徹底了解。徹底了解，必須對這個法覺悟了，才是真懂，只有佛才徹底了解，所以他是萬法之王，叫法王。成了佛子，他叫法王之子、叫法王子。法王子住呢？成為法王子，就定住了，他的名稱定住了。既是成為法王子，將來他能夠擔任法王的事業。佛是以弘法利生為事業，佛到世間來，沒有別的，就是要把覺悟之法告訴所有的這些眾生，讓

他們覺悟，這是佛到人間來唯一的目的。這個法王子，就像一般世間的王子繼承王位一樣，世間國王的王子，他將來繼承國王之位，他就要治理國家，繼承王業了，菩薩到這個地位，他可以擔任佛傳給他的佛法，將來繼承法王的事業，這個事業定住了，叫法王子住。

下面是第十灌頂住，「表以成人」，這句話是根據前面來的，前面「形成出胎，親為佛子」，這就表示成就一個人身了，成為法王子，已經成就了。「如國大王」，就如同世間一個國家的國王，「以諸國事」，國家的事情很多，老王還在位，還治理這個國家，剛剛出生的小王子，他的能力還不具備，這是比喻的話，比喻菩薩到這個地位的時候，還沒到成佛的地位，他雖然破一分無明，可以證一分法身，成為法身大士是不錯的，但是距離成佛的地位還是遠，因此就拿世間國家的事情來比喻，就像世間的國王，把國家的各種大事情分出一部分來，「分委太子」，「委」是委任，把國家的很多事情分一部分出來，委任太子，叫太子去辦理。一方面讓他磨練磨練事情，一方面就培養他辦事的能力，這叫作分委太子。

下面說：「彼剎利王世子長成」，剎利王跟前面的大王有點不同，那個「大」字在佛經裏比喻過去人壽命最長的那個時代，世間的一切都是太平盛世，人的道德也非常高，叫轉輪聖王出現，轉輪聖王出現的時候，世間一切都是天下太平，這才叫大王。剎利王的地位就沒有那麼高了，在佛經裏把他比作像一粒米那麼大，散在各地的，叫粟散王。中國的文辭裏也常講：「渺滄海之一粟」，就像滄海裏的一粒米那麼小，剎利王就像散粟王一樣的，那麼小。世界各地的那些王很多，在古時候是帝王，現在世界上有些國家還有君主的名分，還有國王，在民主國家是總統，無論是總統、國王，他們都叫作剎利王，渺小得就像一粒米那麼大。剎利王的世子當然不同於太子，地位又小了。世子長成的時候，「陳列灌頂」，金輪王有金輪王灌頂的儀式，其他的剎利王也有。太子或者世子長成了，成年了，就等於我們中國的禮，普通人的小孩子長滿二十歲，要行加冠禮，天子或者國君，他的太子成年了，也要行加冠禮，這是在西方的習俗，稱為灌頂禮。灌頂禮有灌頂禮的儀式，不必詳細講，要陳列種種行灌頂禮的法器、禮物，「名灌頂住」，這叫灌頂住。行了灌頂禮，就等於佛給菩薩授記一樣的，菩薩得到佛給他授了記，就正式可以成立了，能夠到各處

去弘揚佛法。

灌頂住的名詞稍微解釋一下，前面跟各位介紹轉輪聖王，根據《華嚴經》裏講的，轉輪聖王所生的太子成年以後，就是長成人了，他坐在一隻白象上面，然後用很多的裝飾，就是以各種珍寶作裝飾，再配合非常美好的音樂，他要行灌頂禮了。再從大海取來海水，裝在金子作的瓶子裏面，轉輪聖王手裏拿著瓶子，把海水灌在太子的頭上，這叫灌頂，這是轉輪聖王給他的太子行灌頂禮的儀式。至於佛法，佛替菩薩行灌頂禮的時候，等於授記一樣，轉輪王用海水，佛是用智慧水，水代表智慧，用智慧水灌在菩薩頂上，這叫作灌頂住。

講到這裏，十住位滿了，我們回顧十住，前面有些比喻，我們再來看一看。上回發的第四十四講表，各位帶來的話，請拿出來，我們對照看一下。

這個表第一段叫「十住所喻」，十住是十住的菩薩，它所比喻的，下面有四行，第一行：「初入聖胎（初至四住）」，初住的菩薩比喻入了聖胎，這就佛法來講，這包含從初住到四住。為什麼？在入聖胎的時候，就在這個階段，菩薩要經過初住

修滿，到了四住才能學到佛的這些智慧。

第二行：「長養聖胎（五至八住）」，前面是入聖胎，入聖胎就不容易，必得在初住之前，修滿了十信位，才算是初住，然後一直到第四住修滿了，這算是入了聖胎。入聖胎就保險了，菩薩到這個時候，已經進到佛家了，正式到佛家了。入了聖胎以後，繼續長養聖胎，如同小孩子入了母胎以後，剛剛入胎，什麼都沒有，各位看十二因緣，只是一個名色而已，到後來慢慢的從五住到第八住，這就逐漸吸收母體裏各種養分，然後逐漸成形了。胎兒在母體裏，從眼耳鼻舌身，都要由母親供給他所需的養分——長養，這樣從第五住到第八住滿的時候，聖胎就完成了。

第三行：「出胎（九住）」，完成之後出胎，出胎是在第九住，這是離開母體。原來沒有出胎，他不能離開佛法，在這裏我們要注意：普通說我們要發願行菩薩道、要弘法利生，當然這個志願應該是要發的，但是要到什麼程度呢？這裏你看，修到第九住才出胎，沒到第九住，五住到八住，還不能離開佛。我們現在別說九住，我們初住都還沒到，十信位還沒站得穩呢。那怎麼辦？唯一的辦法，我們跟人家介紹



佛法的時候，不要離開了佛經，佛經文字很深，如果看不懂就看注解，看注解也要看古代祖師的注解，不要隨便亂看。其他什麼人的注解你都看，那是靠不住的。看祖師的注解我們很謹慎的，可以不至於犯錯。如果我們現在要講經，認為經文不過是個教材而已，就用這個教材任意地講，我們來契合聽眾的根機，聽眾歡迎什麼講法我們就怎麼講，你契合聽眾的根機、契合聽眾的心理，你離開了經的本意，那不算弘法利生。不但不算弘法利生，而且構成謗法，那就不得了。在這裏我們要注意，我們弘法利生的志願是可嘉的，但是要特別小心。

第四行：「灌頂王子（十住）」，修滿了第十住，就是灌頂王子，得了灌頂王子的時候，他就可以正式擔任弘法利生的事業了。十住到這裏講完了，下面是十行位，十行位是那些呢？各位繼續看表的第二段：

第二段講「十行即是六度」，菩薩要行菩薩道，就要行六度，用六種菩薩法來度化眾生，一方面自度、一方面度化眾生。這六種是什麼呢？第一布施、第二持戒、第三忍辱、第四精進、第五禪定、第六智慧，再由智慧開出來，下面有四種，就是

方便、願、力、智。這樣由六度再加四種，十度了，這十度是《華嚴經》裏講的，普通講的是菩薩六度。

先把這個名詞了解之後，往下我們再一步一步地研究，下面十行位，行是修行，菩薩修行，一方面自己自度、自己實行，再方面度化眾生，就是行菩薩道，所以十行位指菩薩自度，同時度化眾生，這就叫作行。

**阿難。是善男子。成佛子已。具足無量如來妙德。十方隨順。名歡喜行。**

釋迦牟尼佛要說十行位的時候，就叫阿難，因為阿難是這部經的當機眾，佛說：「阿難，是善男子」，「是」是這個，這個善男子指誰呢？指前面修滿十住位的菩薩，稱他為善男子。「成佛子已」，他成就了作為佛子，「已」，這個時候到這程度了。「具足無量如來妙德」，「具」是具備，「足」是充足，具足是具備充足了，很充足地具備了無量的如來妙德，如來是佛，在這裏講「如來妙德」指佛的法身，就是性德，本性上的德。到這個時候為什麼「成佛子已」呢？他在前面得了灌頂住，成佛子以

後，他的氣分跟佛相通了，因此他具足無量的如來妙德，這個時候他可以破一分無明就證到一分法身，證到一分法身，他就開發了如來的妙德，如來的妙德就是性德，性德是本來就有的。菩薩原來跟我們凡夫一樣，他長年的時間來學，學到這個時候，他本來有的法身開發出來一部分，只要開發出來一部分，這一部分就具有無量的妙德，那就受用無窮的。具足無量如來妙德，他就可以弘法利生了。

「十方隨順，名歡喜行」，可以到十方世界去，他願意到那裏就到那裏去，那一個世界的眾生感應，他就到那邊去，隨順。隨順的意思，就菩薩來講，眾生的根器不是一樣的，各種各類的眾生，有的智慧程度高、有的低，有的世間學術很好、有的沒有世間學術，有的有財富、有的沒有財富（很貧窮），那多得很。菩薩都是隨順不同的眾生，契合各種眾生，不同種類、不同的心理，菩薩都隨順。既是菩薩隨順各種眾生，我們人道眾生是眾生之中的一種，除了人道眾生以外，其他各種類的眾生多得很。菩薩既是隨順眾生，要度化那一類眾生，他就變化那一類眾生的身分。比如我們是人道眾生，我們現在的身體是這樣，菩薩現到我們人道來，就跟我們人

道的身體形狀一樣的；天道或其他各道，菩薩都去，既是到那一道，他就跟那一道裏的眾生形體一樣的，這叫隨順。十行中的初行，叫歡喜行，為什麼叫歡喜行呢？請各位拿出第四十四講表，看表的後面：

為什麼叫作歡喜？歡喜這一行拿六度來講，第一度就是布施度，《華嚴經》講十度，開始叫布施度，《華嚴經》叫這個地位的菩薩為大施主，真正是大施主。菩薩來度化眾生，他是眾生的大施主，他所施的是什麼呢？這部經裏的重點是講施的法，在《華嚴經》裏講的施，分成三類來講：第一講財布施、第二講法布施、第三是無畏的布施。就拿財布施來講，初行的菩薩，他怎麼十方隨順？比如說他到我們人間來，人間有很貧窮的地方，也有財富很多的地方，假使菩薩到一個很貧窮的地方來，他的財富多得很，如同現在世界上每一年都排名世界十大富豪。如果這個菩薩到世間來，他應該是全世界十大富豪之一，而且還名列第一位，他的財富可說多得很多。但是我們現在世界的十大富豪，他不見得能夠布施財富給一般人。菩薩不是這樣，他的財富這麼多，無窮無盡的，完全拿來布施給那些貧窮的人，窮人沒有財

富，他拿來布施給他，這是財布施。

請各位看表，所謂「歡喜」是什麼呢？一是「自歡喜」，菩薩自己歡喜，為什麼呢？「有乞求者作福田想」，有人來乞求，他能夠把財物布施給他，這是種福田。我們也知道，我們現在把錢財拿出去布施，是在種福田的，將來必然有福報，所以遇到有人來乞求錢財的時候，我們只要有能力，有這個錢財，我們很歡喜，就等於在種福田一樣。雖然他是菩薩，他還要種福田，到成佛的時候，叫兩足尊，智慧、福德兩者都具足了。沒到成佛的地位，一方面要求智慧、一方面要修福報，所以有來乞求的，就當作福田的想法，這一想就發歡喜心了。二是「他歡喜」，菩薩令眾生歡喜，「有乞施與令眾滿足」，他來乞求，給他，他得到了施與，他原來沒有錢財，很貧窮，給他錢財，幫助他，解決了貧窮問題，他滿足了，就是給眾生歡喜。從這兩方面菩薩來行布施，一方面自己歡喜，一方面眾生得到布施，眾生也歡喜，這叫歡喜行，就這個意思來講，就是布施度。舉的例子是財布施，實際上這裏的經文主要講法布施，法布施也是這個意思，菩薩把法布施出去，讓眾生能夠覺悟，除了

自己心裏很歡喜，眾生得到覺悟的法，他能夠開悟，眾生也歡喜，就是菩薩跟眾生都歡喜。這個歡喜從那裏來？就從法布施來的。下面是第二行：

### 善能利益一切眾生。名饒益行。

這是持戒這一度，「善能利益一切眾生」，「善能」是最能夠、最好的，拿最好的善法能夠利益一切眾生，「名饒益行」，這個名叫饒益行。「饒」是很豐富、很厚，拿財富來講，是非常豐富的，拿法來講，菩薩得了法，對一切法都知道得非常充足，這樣才能饒益，「饒益」是讓眾生都能得到非常多的利益。前面講拿各種布施，讓眾生皆大歡喜，到這裏能夠利益一切眾生，就是教眾生都能夠明瞭自己的本性，從事相上能夠了解真理，這比前面更進一步，是真正的饒益行。

這一行為什麼叫持戒的戒行呢？因為真正要讓眾生得到真實的利益，菩薩自己必得要持戒律，持得非常好。由戒開發自己的德，有這種戒的道德，他說的法才是完全從自己本性上說出來的，這才能真正地感動眾生。佛法不同於世間的學問，世間學問把那些知識求到一定的程度，只要說得很圓滿，叫人家聽起來很有興趣，人

家就覺得好，就認為這不錯了。但是佛法，菩薩把法講出去，讓人家真正開悟的時候，本身要有道德。本身的道德是什麼呢？你所講的，本身那能作得到，你所解釋的，與你實際上的行為完全一致的，你的話才能感動眾生，所以這就要持戒。戒守得好，他就是沒有說法，只拿戒德來莊嚴的時候，就能度化眾生，讓眾生一看那種莊嚴的威德，眾生的心理自然就清淨了。下面講無瞋，就是忍辱這一度，無瞋是不要發起瞋恨心，要忍辱了：

### 自覺覺他。得無違拒。名無瞋恨行。

「自覺」是自己覺悟，所謂覺悟，把世間一切的法都徹底了解——都是生生滅滅的假法，認識、證到自己的真如本性，那才是真實的法，這叫自覺；「覺他」是拿覺悟的這個法來令他人都能覺悟，就是度化眾生。這樣的話，「得無違拒」，就自覺這方面，自己沒有障礙了，自己再繼續努力。因為在這個地位的菩薩還有無明，雖然已經破除一部分無明，還有很多無明沒有破除，既是在這個時候自己已經覺悟了，他繼續再破除無明就容易了，就不會發生很多的障礙、很多的違拒，「違」是

違背，「拒」是抗拒。我們現在對佛法都是違背的，對覺悟是違背的，對世間那些生滅法，我們是合乎生滅法，一講到升官發財，大家心裏就動了，我們自自然然就動心，我們就合乎那個。要想了生死，雖然我們現在是這樣講，但是一遇到重要關鍵的時候就退轉了，心裏就考驗了，所以還是迷失的。菩薩到這個時候自覺了，對智慧、佛法，他是沒有違拒了。覺他這方面，教眾生能夠覺悟，讓眾生也能夠很順利地接受佛法，也沒有違拒。「名無瞋恨行」，這叫無瞋恨行，既是都沒有違拒，就沒有瞋恨心。

為什麼沒有瞋恨心呢？懂得佛法了，懂得佛法的時候，一切的順境、逆境，那都是虛假的，都是不實在的。既是不實在，不管外面是毀謗也好、稱讚也好，菩薩心裏絲毫不動的，能夠接受菩薩這個法的眾生，心裏也可以不動，既是不動就是沒有瞋恨。瞋恨生不起來，就是忍辱，能夠忍辱才能夠無瞋恨。忍辱不到的時候，人家一句話就引起自己的瞋恨心來，那當然沒有工夫。能夠忍辱，《金剛經》裏講，菩薩學破除四相，那四相呢？人相、我相、眾生相、壽者相。我們任何一個眾生，



都執著一個我相，自我意識這個相在那裏；有我相就有跟我相對的，我以外的一切人群就是人相；有我相、人相，再有某人壽命多少、活得多麼長久，這是壽者相；還有眾生相。這四相怎麼來的？這四相就是由無明來的，無明把本性遮住了，才發生千差萬別的這些相，無明一破除，法身平等的，沒有這些相。講到忍辱，必得明瞭這個理，他才能夠修忍辱度，真正才沒有瞋恨。但是要知道，菩薩到這種程度，沒有四相就平等了，到了這個平等的境界，世間一切的災難都與他毫無關係了，他不會受一切的災難，而且他有能力教眾生轉變一切災難。我們就是要這樣學，時時刻刻要存著平等心，拿平等心對待一切眾生。現在這個世界上，國內、國外，那一國沒有天災人禍的災難發生？因為我們現在不是轉輪聖王的時代，這些國家的領袖都不是聖人，只是凡夫，這些自私自利的人造成世界上的人心動亂，因此世界上的災難，那一天都有。我們學菩薩道要學平等心，雖然沒有到這個程度，我們這樣學，我們就能夠保持很平安，能平安的時候，我們才能好好學道。

大佛頂首楞嚴經講記【十五】

## 第二二四講

種類出生。窮未來際。三世平等。十方通達。名無盡行。

講菩薩修行的階位，這是在十行位，前面已經講了三個位置，剛才念的這一段是第四行，這叫無盡行。現在請各位看經文：「種類出生」，種類是什麼？菩薩要行菩薩道，一方面自己繼續還進修佛法，自己在研究，一方面要度化眾生。他度化眾生，可不像我們現在一般學佛的人度化眾生，我們發心是可以，實際上你看看十行位的菩薩，「種類」指各種類，前面講眾生有十二種類，到這個程度的菩薩，他要度十二類的眾生，隨著那一類的眾生，他都可以生到那一類的眾生那裏去，他用化生的，隨類化生。「種類出生」是菩薩度化眾生隨著十二種類，他就化生到那裏去度化那些眾生。像這樣的菩薩，他是隨類化生，他教化眾生沒有選擇的，那裏的眾生因緣到了，一感應，菩薩就去，這是發無盡心的第一種，這個心是最首要的一個大心。

「窮未來際」，這樣度化眾生度到什麼時候呢？未來際的「際」是講時間的三際

（三個界限），這三個界限是什麼？有過去、現在、未來，時間的三個界限叫際，窮未來際，菩薩從過去到現在，從現在到未來，未來沒有了的時候，永久是這樣。「窮」是窮盡，「未來」是永遠無盡的，他這樣隨類化生去度化眾生，未來是永久沒有停止的。沒有停止？那要問：這樣就不能成佛了？不是。必須這樣作，作到究竟就成佛，成佛以後不是就休息了，成佛以後繼續還在度化眾生，這樣是窮未來際。從這裏一直到將來成佛以後，還是永久在度化眾生，這叫窮未來際。「窮未來際」就是發的恆心，上面那一句是第一個大心，大心發出以後，就要發窮未來際的心，一直到未來，一直是恆心，永久是如此。

「三世平等」，「三世」是就時間方面來講，「平等」是什麼呢？過去這樣作、現在這樣作、未來這樣作，度化眾生平等地度化。不像我們普通人，我們現在還是凡夫地位，雖然我們要發心，要勸人家學佛，勸人學佛的心理還沒到平等心的境界。我們自己可以這樣反省一下：我們勸人家學佛，他跟我們有一些因緣、有一些關係的，我們勸勸他學佛，對於我們的敵人或社會上十惡不赦的人，我們對他好像心裏

總是不願意跟他接近。事實上我們應該也辦不到，社會上那些造大惡業的大惡人，我們一方面也沒有能力跟他接近，再方面我們的心理也對他不高興，這就是不平等。菩薩到這個時候，他能夠平等了，三世平等，現在普遍地到各類眾生那裏去，未來也是如此。

為什麼特地講平等呢？真正只有平等，弘法才是從理性（本性）裏出來的。我們凡夫眾生為什麼不能平等呢？就是執著在那裏，一個是我執、一個是法執，你這麼執著的時候，本性是平等的，一有執著，把本性就障礙了。所以真正說起來，平等是從本性裏出來的，這樣由本性裏出來，存著平等心來弘法、來度化眾生，這個佛法講的才是正確，絕對不會有錯誤的。假使有我執、法執在那裏，就是沒有平等心，雖然我們發心在弘法，免不了還把經文講錯了，經文講錯就顛倒了。所以平等弘法就是不顛倒，沒有顛倒的心，這樣弘法才能把佛法純粹地宏揚出去，對眾生來講，才真正得到利益，因為說得一點錯誤都沒有。從這個認識，我們發心要弘法的時候，要注意：我們沒有證果，也沒有到菩薩的地位，我們也想要弘法、要行菩薩

道，一方面自己學佛、一方面要弘法，那怎麼辦呢？我常常建議各位，我們無論是講經、發表演講，或者私人談話，話說出去，總是要根據經文，經文我們自己看不懂，要看注解，看注解就要慎重了，注解那麼多，你看那一家注解？要看祖師的注解才可靠。我們能夠這樣謹慎地把佛法介紹出去，才有功德。否則的話，離開祖師注解，我們按照經文，自己任意地講，這就免不了古人所講的「望文生義」。中國的學問，儒家講經都不准許望文生義，佛法要是望文生義，那不得了，那是造大惡業了，所以這一點我們要特別注意。平常心就是不顛倒心，菩薩到這個程度，他可以辦得到了。

下面：「十方通達」，這是就空間來講的，菩薩既是隨著各種類的眾生去弘化，就他的弘化範圍（空間）來講，十方世界他都可以通達，沒有限制的。發這個心是廣大心，非常廣大的。不像我們現在，我們辦不到，只在一個地方弘法，只能在一個地方來說說，菩薩的弘法，那是廣大無邊的，十方都能夠通達，這是廣大心。

四種心——第一、隨著十二種類化生；第二、窮未來際就是恆心；第三、三世平

等是不顛倒心；第四、廣大心。「名無盡行」，這四種心都是無窮無盡的，所以這一行叫無盡行。配合六度來講，這是精進度，我們一般講行菩薩道，不管你是在什麼地位的菩薩，都要實行六度。六度開始是布施、第二是持戒、到了第三是忍辱、第四是精進，這是精進度。這裏我們看看，怎麼精進法呢？這四種心無盡的，沒有止的時候，就一直永久地作下去，這才是真正的精進。

這幾句經文，其中有兩句，稍微用點時間我們再研究一下：一個三世平等、一個十方通達，這類菩薩到了第四行的時候，當然他的修持到這種程度，他的能力能夠辦得到。我們要研究：怎麼樣才能辦得到？雖然我們現在還沒到這個地位，但是我們要見賢思齊，應該要跟著學。所謂三世平等是指時間的，時間這個觀念，我們凡夫眾生只要沒有證果的，不管有沒有學佛，不學佛的人不必談，他根本不知道。學佛的人沒有證果，不管學了多少年，時間的觀念總是在心裏破除不掉，時間觀念總是一直在我們心裏，沒辦法破除的。要知道時間怎麼來的？時間是從各種形相來的，比如我們計算時間，有白天、有夜間，我們的地球背著陽光就是夜間、對著陽

光就是白天，陽光從太陽出來的，照到我們地球這裏，有這兩個形狀的東西在這裏，才構成計算時間，這是我們明瞭的。當然其他的計算，天上有天上的時間，其他各有不同的，總之時間是有形的，由形相來的。《金剛經》教我們明心見性，證了本性的時候，「凡所有相，皆是虛妄」，所有一切形相都是虛妄的，太陽、地球、山河大地，一切這都是有形相的，無一不是虛妄，這些形相都是虛妄的。按照形相定出時間，那不更是虛妄的嗎？以上我們明瞭了，要證果就要把這種觀念徹底破除掉，真正徹底破除掉時間觀念，凡事都聽懂了。古人講：「古今一念」，古代還有古代，長遠得很。現在以至未來，一個念頭，在一念之中，只要我們把時間觀念破除的話，過去、現在、未來都在我們的一念之中。我們的一念只知道現在，過去不知道、未來也不知道，就是對時間有執著，被執著假相的心理把我們矇蔽起來了，我們看不清楚真相，看不清真相，我們的智慧放不開。真正看清楚了，智慧放開了，六道你都看破了，生死就了了，這是三世平等。我們現在不平等，就是我們時間的觀念在那裏牢不可破的，時間觀念牢不可破，就不能破除一切妄相，毛病就出在這裏。這個菩薩，他能作到三世平等了，那就好了，什麼都看清楚了。



十方通達，十方世界都通達了，通達就沒有障礙，要到那裏就到那裏。我們現在，你看看，我們普通人要出國，要到那個國家去，還要護照，這還不算，還要有錢買飛機票，種種的條件可多了。十方通達，這一切都不要，那裏都通了，那裏都可以到達。他為什麼能夠這樣呢？這個十方要知道，不是我們在台灣講，台灣的東、西、南、北，到國外去，這是十方？不是這個講法。以一個三千大千世界為出發點，從娑婆世界來講，往外指向十方世界，十方的每一方都是無窮無盡的世界，這樣的十方世界，這個菩薩都可以通達，他就是不執著那些我相、法相等一切相。跟各位說，這些相是假相，不是講真如本性，一執著這些假相，把假相當作真的，就把真如本性這個實相給障礙了。執著假相就把實相障礙起來，實相一受障礙，實相的能力就受到限制。他不執著假相，讓實相的功能，實相是真實的，就是真如本性，真如本性無處不在，這個十方通達，只要不執著假相、破除假相的話，真如本性能夠顯露出來。不必完全顯露，完全顯露就成佛了，只要真正顯一部分出來，你就證到法身了，法身無處不在，你的應身、化身也是那裏都可以應化了，這是十方通達。我們要向這裏面學，我們無論如何放下這些執著，不要把世間這些假相當作真實

的。世間的一切，個人與個人之間的爭奪、國家與國家之間的爭奪，以至於戰爭，這一切無非是執著來的，放棄執著是平等的，那就通達了，放棄執著才是真正的智慧。下面是第五行。

### 一切合同種種法門。得無差誤。名離癡亂行。

這在六度來講，是禪定度，前面講精進，精進後面接著就是禪定。禪定是講定工夫、修定，佛法總綱領就是戒定慧，持戒就能夠得定，得定之後就能開發智慧，這三大綱領，這裏講禪定度。經文說：「一切合同」，怎麼樣合同呢？一切指的什麼？「一切」是萬法，無論講佛法、世間任何一個法，都由佛法來度化的，佛所講的法就是無窮無盡的法。佛法講的「種種法門」，目的是讓我們知道學這個法要覺悟，覺悟什麼呢？覺悟我們每一個眾生都有自己的真如本性。真如本性就是一個真理、一個本體，一切的法門學過來都是有作用的，這個作用就是教我們會歸到自己的真如本性上來，把一切的作用收歸到自己的真心上來，就是收歸到本體，這叫一切合同。都合同了，「同」是只要歸到本體，所有的知見都在一個體上、一個真理上面，

因此種種的法門「得無差誤」，這樣從本體上來說這個法，對任何法來說，都能夠一點沒有差誤，差誤都沒有了。為什麼呢？因為證到自己的本性了，本性一點假法（虛妄的妄法）都沒有，這樣就一點差誤都沒有了。

種種法門都沒有差誤，一切法門都是從本性出來的，「名離癡亂行」，就是離了癡亂行，「癡」是無明，不明瞭自己本性是癡，「亂」是心裏雜亂的，只要有癡、有亂，就不會定的，這一條叫離開癡亂行。離開癡亂行才是禪定度，我們無論學那一宗，真正用工夫就是要學定，我們淨土宗念佛，念佛也是在修定，跟原則是一致的。講到禪定，不是只有祖師禪那個參禪是禪定，天台宗修止觀也是禪定、唯識宗修唯識觀也是禪定，過去像中國，尤其在唐朝的時候，禪定的「禪」代表各宗的，各宗修定都叫禪定。要入禪定，就要能夠一切合同，「合同」就把一切的現象都會歸到本體上來。宋朝的蘇東坡也講過：「溪聲盡是廣長舌，山色無非清淨身」，溪聲、山色，我們去看濁水溪，只看見水是污濁得很，這是我們迷惑顛倒的凡夫眾生，看見這個狀況，證果以後，得到諸法平等了，這個水流的聲音，都是十方世界諸佛的廣

長舌在說法。我們看台灣各處的山，下大雨的時候，常發生土石流，太不好了，證果的人看山色是清淨身。什麼叫清淨身？清淨是形容法身，清淨本然的一真法界。一切合同的時候，眼所看見的、耳所聽到的，我們吃東西舌所嘗的味道，參禪的人叫你「吃茶去」，我們凡夫喝茶就是喝茶，真正開悟的人，喝茶的味道就有禪悟在裏邊。一切歸到本體，合同的時候，不必像禪宗特地把腿盤起來學禪坐，那才入定？你能夠種種法門都合同，沒有差誤的時候，一切平等了，無處而不是定，穿衣、吃飯、說話，一切的行為無處不在定中。為什麼呢？你所見、所聽、所接觸的，都是清淨的法身，離了癡亂心，都歸入到禪定。這個禪定能夠自度，只要你肯修，都可以到，這叫禪定度。

我們學佛，尤其想發心來弘法的時候，要特別注意：現在末法時代，印刷術很發達，印書、發表著作容易得很。那些不怕因果的人、不怕謗法的人，隨便可以著書立說，他專門強調空，專門強調無相的。不錯，《金剛經》裏講無住生心、不要著相，要知道這個經文不要誤會，「無住」是不要住在假相上面，還要「生心」，「凡

所有相皆是虛妄」指的虛妄相，真如本性是實相，他沒有否定的。現在一般講無相，念佛也無相念佛，就把人家引導到頑虛空，執著空了。執著空是一種大邪見，走到斷滅空上去了，那是不得了的事情。雖然聽你講的人不至於如此，但是你的講法，人家聽的時候，誤會的太多太多了，這就造業了。

這一條講一切合同，還要種種法門得無差誤。既是種種法門，就有言語、文字，怎麼沒有相？就看你悟不悟，不悟就是迷了，把假的看成真的，這都是假相。悟了之後，那種從幻妄出來的虛妄假相，就像燈光外面的一道光圈，我們好眼睛看的時候，就是燈光，眼睛有毛病的時候，就看到那個假的光圈。佛經裏講妄相那種光圈，就唯識學來講，那是遍計所執性，不是講一切都無相、都空了，那把人誤導到斷滅空去了。所以在這裏你看，一切合同歸入到理，理是空的，但是有種種法門，心裏一觀照，種種法門都清清楚楚的，古人講「寂」，大定的時候，寂是寂，可以觀照，觀照得清清楚楚，一點差錯都沒有，那裏是專門講空？專門講空就死氣沉沉的，那怎麼定？定是寂照圓融的，寂是最安靜的那種寂、寂滅的寂，照是一種觀照，這兩

者圓融在一起，這是大定。下面第六行。

**則於同中顯現羣異。一一異相。各各見同。名善現行。**

菩薩行菩薩道，要修六度法門，這是第六度，不過這裏的第六度再分出下面四度，合起來一共十度，這個經文是講十度。第六度是智慧，一般講的六度，禪定後面是般若度，般若是按照梵文的音翻譯的，翻成中文的意思是智慧，這裏叫慧度。看經文：「則於同中顯現羣異」，「則」是根據前面講的，前面講「一切合同」，第六度就說「則於同中」，在一切合同中，「同」指理，就是本體。「顯現羣異」，「異」是事，佛法把萬法歸併為兩個——一個理、一個事，「事」指宇宙萬有，「理」就是本體、一真法界，這兩句話是說：「則於同中」，在大同的本體之中，這個「同」指我們任何一個眾生都有一個本體、都有一個法身，不但我們凡夫眾生，成了佛，佛佛的法身都是一樣的，都是同。法身在這個同之中「顯現羣異」，「顯現」是很明顯地現出來，「羣異」是各各不同的事實。

拿我們淨土宗來講，講到理，我們娑婆世界、極樂世界，十方世界都是一真法

界，就是一個理；講到事實，我們娑婆世界是在這裏，從娑婆世界往西邊去，中間經過十萬億個佛土（十萬億個三千大千世界），在那裏有個極樂世界，那個極樂世界跟我們娑婆世界不同的，是異的，這是事實。所以我們念佛的人要知道：講到理的時候，我們有自性彌陀、唯心淨土；講到事方面，十萬億佛土以外有極樂世界，事實上就有一個極樂世界在那裏。普通人講：你念佛，自性彌陀、唯心淨土就好了。這就害死人，就把特別法門引導到普通法門來講，這樣是只講理、不講事實，就是印光祖師所講的「執理廢事」，你執著一個理，把事實廢棄不講，是害人。我們學淨土宗就知道，前面講修禪定，我們念佛也是修禪定。修禪定要斷惑，必得要斷見思惑，你要出六道、了生死，你不斷見思惑是不行的，六道出不去。我們淨土宗比較特別，念佛念得好，可以斷見思惑，念不好呢？我們這一生發願往生到極樂世界去，往生極樂世界是往生到事實上那個西方極樂世界，不是我們自己心性上的極樂世界，往生心性上的極樂世界，你沒有念到一心不亂，你怎麼到自己一心裏面去？這個你要了解。自己雖然沒有斷惑、沒有念到一心不亂，只要念到相似的一心不亂，到臨命終的時候，能夠帶業往生，就能感應到極樂世界的阿彌陀佛，用化身來接引

我們到事實上那個極樂世界去，一到那裏，我們斷惑就非常容易了。我們在這個世間就是工夫不好，也能夠往生，等於在這個世間六道出去了。到了極樂世界，跟我們世界不一樣，我們在這個娑婆世界成佛要三大阿僧祇劫，到極樂世界不要三大阿僧祇劫，極樂世界一生就能成佛。在我們這個世界不管有沒有斷惑，一到那個世界，所有的人都是無量壽，跟阿彌陀佛的壽命是一樣的，既是無量壽，你一生就能成佛，這是特別法門。所以他們執理廢事就害人，他雖然照普通法門講的是不錯，但不是我們修當生成就的法門，這要辨別清楚的。

「則於同中顯現羣異」，「同」是理，理是一真法界，那個世界都是同的，都是同一個法身，就是「十方三世佛，共同一法身」。「異」就不一樣，事實上，阿彌陀佛是阿彌陀佛、我們本師釋迦牟尼佛是釋迦牟尼佛、東方藥師佛是藥師佛，十方世界有恆河沙數佛，各有各的佛，各有身分在那裏，各各不同，這是顯現羣異。有理有事，必得分清楚。

「一一異相」，表現出來群異的異相各各不同，事實上有種種相。這種種的異相



「各各見同」，各各見到它的本體，那就是蘇東坡所講的「山色無非清淨身」，你看任何一座山，我們凡夫眾生認為是土的山，證了本性的時候，那就是清淨本然的真如本性，就是法身在那裏，不但山是如此，我們見到一切的事物，都是同一個理、都是法身顯露出來的，這是異中見同。「名善現行」，這位菩薩不但悟，而且事實上能夠證到，能夠證到，他能夠有所表現了，所以他能夠善現行，「善現」是同中能夠表現異相出來，從異相又一切都歸到同上面，這就是事實與理沒有障礙的，這叫事理無礙。事實與真理的理論沒有互相障礙的，這叫事理圓融。我們要學菩薩這種事理圓融，很深的沒辦法了解，就學祖師告訴我們的：不要執理廢事、也不要執事廢理，這兩者，事與理能夠圓融起來，這就無礙了，這在我們是知見上無礙。菩薩到這種程度，他行動上就能夠無礙了，所以他能夠善現，他的一切表現都是從本性裏現出來，一切現象都是本性，這叫善現。

我們念佛，不管外面各宗講的，我們不能說人家不對，這些法都是釋迦牟尼佛講的，但是我們要知道，那是普通法門，普通法門絕對不是當生就能成就的。我們

能夠學當生成就的法，好不容易，那是我們多生多劫的善根發現，才遇到這個法門。大家也學這麼多年了，千萬不要聽到外面那些有權威的人一講，我們就跟著去學，放棄自己學的法門，那就太冤枉了。

## 第二二五講

如是乃至十方虛空滿足微塵。一一塵中。現十方界。現塵現界。不相留礙。名無著行。

這還是菩薩的十行位，上回講到第六行，這是第七，從第一到第六是菩薩的六度（六波羅蜜），從第七到第十，這後面的四度是從前面第六度分出來的，分出來的這四度是方便度、願度、力度、智度，這四度加上前面六度就是十波羅蜜（十度）。

現在看經文：「如是乃至十方虛空滿足微塵」，這是接著前面第六度講的，第六度是善現行，善現行是智慧的慧度。修六種波羅蜜，也就是六度，修到第六度，要到第七度的時候，有他的作用，作用就大得很，這叫方便，可以用大方便，用得非常恰當。經文是這麼說，前面到第六度為止，已經講過理跟事實都沒有互相妨礙了，理不礙事、事不礙理。再進一步，不但理跟事無礙，還講到事事無礙，所以在這裏要講方便了。「如是乃至」是接著前面講的，「乃至」到什麼呢？「十方虛空」，十

方世界的虛空，虛空本來是無窮無盡的，就拿我們人類眾生所看的這個天空來講，已經沒有窮盡了，比我們境界更高的，所看的虛空更是無窮無盡的。這裏講十方世界的虛空，這個十方世界的虛空「滿足微塵」，無論那一方的虛空，整個十方虛空都滿足那些微塵。

「一一塵中」，每一個微塵之中，「現十方界」，現出了十方世界。十方世界虛空之中，有那些滿滿具足的微塵，每一個微塵又現出了十方世界，這樣「現塵現界」，虛空裏現出那些微塵，微塵裏又現出十方世界，你看這個境界，絕對不是我們現在的凡夫眾生所能體會得出來。但是我們既然研究菩薩修道的階級位置，根據佛所講的，我們可以這樣慢慢往裏面研究體會，那就是《華嚴經》裏講的「小大相即」，小到一粒微塵那麼小、大到十方虛空，十方虛空大得不得了。小是微塵，不能再小了。我們認為微塵是最小的，十方虛空是大的，這種知見就是一種障礙，大與小這兩者不能圓融，就起了障礙。《華嚴經》裏講的小與大互即，大就是小、小就是大。為什麼呢？我們凡夫的知見都有一種執著在，有我執、有法執，有了我執、法執，

就有大小、有人有我、有時間、有長有短，這些都出現了，一出現這些，彼此就妨礙了，不能圓融。你看看這裏講的，十方虛空滿足了，都是微塵，十方是最大了，這大之中，出現了微小的微塵，從虛空的大現象，現出最小的微塵，大中現小。「一塵中，現十方界」，每一個微細的小微塵，都能夠現出十方世界來，你看看，小中能夠出現大的。

我們講這是不可思議的事情，就因為我們有法執，法執之中有兩個最重要的——一個是時間的假相，我們看不破；一個是空間的假相，我們也看不破。這兩個假相看不破，所以時間有長有短、空間有大有小。把空間的假相破除掉，大小是一回事；時間長短，一念之中就有無限的時間在那裏，無限長的大劫可以容納在一念之中。所以下面講「現塵現界」，「現塵」是十方虛空現出微塵來，「現界」是每一個微塵現出十方世界來，不論現塵、現界，「不相留礙」，就是塵沒有留礙，虛空也沒有留礙，互相都沒有留礙。「留礙」是什麼呢？就不能夠圓融，就留住在這裏，一留住在這裏，就起了妨礙。這裏講的，無論現塵、現界，都不會互相留礙的。「名

無著行」，這叫無著行，無著的「著」是執著，沒有執著，才能現塵現界，才不會互相妨礙的。一有了執著的時候，大就是大、小就是小，那就有妨礙了。這一行的名字叫無著行，無著行就是執著沒有了，所以能夠大至十方虛空、小至一粒微塵，圓融來講，一點不執著。菩薩唯有到這樣的時候，他才能夠行方便，自己要是執著的話，方便就行不出去。在這個位置的菩薩，自己還要研究、還要修持，包括知見、工夫，自己還要用功，換句話說菩薩到這個程度，還要繼續自度度他。到這個時候，自度知道方便，度化他人也有方便了，這個方便能夠用得恰到好處，就因為他沒有執著，這叫無著行，這一行就是事事無礙，任何一樁事情都是圓融無礙。下面第八行。

### 種種現前。咸是第一波羅蜜多。名尊重行。

這是發願的願度，看經文：「種種現前」，指剛才講的方便度——事事無礙、再前面的理事無礙，到這裏的時候，無論事理、事事，都無礙，所以「種種現前」，菩薩一切微妙的行持都具足了，都現前是都出現了，也就是種種的方便都出現了。

下面說：「咸是第一波羅蜜多」，「咸」當皆講，皆是、統統是，統統是第一波羅蜜多。「波羅蜜多」，有人叫波羅蜜，加上語音叫「波羅蜜多」，簡說就是波羅蜜，這是照印度文原來的音翻過來的，翻成中國字的意思就是「到彼岸」，波羅蜜就是到了彼岸。這個意思是比喻的話，我們所有的眾生在六道裏生生死死的，死了又生、生了又死，佛經裏講，這叫生生死苦海，生了又死、死了又生，無數的，多得像大海水那樣，記不清楚了。我們眾生絕不是這一生生了，到人道來了，死了之後就沒有，不是這麼說法。在我們這一生之前有前生，前生還有前生；這一生死了之後還有來世，來世又有來世。凡夫眾生就這樣，每一期生命有生有死，死了又生，這種痛苦多得像大海水一樣——生死苦海。既是生死苦海，海有兩岸，一是生死、一是涅槃，「生死」是有生有死，生死不斷的，「涅槃」是生死問題解決了，不生不死了，不生不死是彼岸、有生有死是在此岸。菩薩到第八行的時候，他種種現前的那些行為、弘法利生的行為，統統是第一波羅蜜多。為什麼叫第一呢？就是最究竟的，到了第一等的，第一等的波羅蜜。什麼叫第一等的波羅蜜？菩薩來度化眾生，不住在生死的這一邊、也不住在不生不死的那一邊，他從此岸到彼岸，又從彼岸回來，來

回的，來回幹什麼呢？就把這邊在生死苦海的眾生，度化到彼岸去，來來回回的，他永久不休息，這就是大願。這種大願可以說把菩薩前面的各種行持，到這裏來講，都變成大願了，第一等的，第一等的波羅蜜多。

「名尊重行」，這個名字叫尊重行，「尊」是很尊貴的，「重」是這個比任何其他都要貴重，叫尊重行。就十度來講，這是發願的大願度，《華嚴經》裏講，到了這個地位，就是第八行的菩薩，這是大願的菩薩，這個大願叫不退轉。怎麼不退轉呢？他把眾生從生死此岸度化到彼岸，然後又回來，來回的，永久不休息、不退轉，這是大願。第九是善法行，在十度來講，這是力度，菩薩有方便、有大願，他的力量更充足了，他行菩薩道，行得更有力了，怎麼樣呢？你看：

### 如是圓融能成十方諸佛軌則。名善法行。

「如是圓融」指前面講的「種種現前，咸是第一波羅蜜多」，在這之前有理事無礙、事事無礙，事事無礙就是萬法（任何一個法）都是無礙的，講圓融就指前面那些，一切都能圓融——如是。這樣圓融，「能成十方諸佛軌則」，「能成」是能夠成就，



就是一切符合了，符合什麼呢？「十方諸佛軌則」，十方世界的佛，比如我們的世界是娑婆世界，娑婆世界現在佛是釋迦牟尼佛，其他那一方的世界都有佛，這是十方諸佛。十方諸佛的軌則是什麼呢？那一尊佛都要度化眾生，不是說行菩薩道成佛就好了，這下可以安安穩穩的，自己在那裏享受了，不是如此。成佛之後還是永久地要度化眾生，我們看釋迦牟尼佛，好像現在不住在世間了，不住在我們這個世間，他換一個空間、換一個時間，他又到那裏去度化眾生了，永久不休息的。十方諸佛，無論那一尊佛，度化眾生都有度化眾生的方法，這個方法叫作軌則，「軌」是軌道，像火車，那個列車能夠行駛，它有個軌道在那裏，就是放一個衛星到天空裏，它也有個軌道，軌道有一定的法則，叫軌則。諸佛度化眾生的方法，都有他的軌則，也就是都有他的教法，比如天台宗講四教，就是講釋迦牟尼佛的教法。這尊菩薩到這樣圓融的時候，他來弘法利生，就能夠符合十方諸佛的教法，這個很重要。我們不要認為：講經說法，說得熱熱鬧鬧的，聽眾聽起來很有興趣，這很好。你要研究一下：講的合不合乎佛的教法？不合乎佛的教法，對眾生是沒有利益的，所以必得要合乎佛的教法。這尊菩薩能夠合乎十方諸佛的教法，十方諸佛，佛佛道同，教法的

原則都是一樣的。他既是能夠成就十方諸佛的軌則，因此他無論到那裏去，都可以發揮諸佛的軌則那個教法來度化眾生，他自己說出來的法，就跟諸佛的法是一致的，就是能夠教人跟著學的一種法則。

「名善法行」，這個叫作善法行，這個善法行由菩薩在那裏實踐力行，行得非常有效率的，這叫力度。下面第十行。

**一一皆是清淨無漏。一真無為。性本然故。名真實行。**

「一一皆是清淨無漏」，「一一」指前面那九種行，這是第十了，前面從第一到第九，講的是九種度，「皆是」，每一度都是「清淨無漏」的、「一真無為」的。為什麼清淨？「清淨」是一點污染都沒有，「無漏」不是有漏的，我們凡夫眾生知道的都是有漏法，無漏法凡夫不懂得。清淨無漏，一真無為，「一真」是講一真法界，這是最真實的，這個真實的法，上面講清淨無漏的，這裏講真實法無為的。「無為」對「有為」來講，什麼叫有為呢？一般人作事情、研究學問，都是有為的，學佛開始用功，在修行的時候也是有為。他這個無為，不是勉強用功來修持，那是有為的。

修持法，到了無為的時候，叫作無功用。什麼叫無功用呢？這專門指本性來講的，本性不是有為法能夠創造出來的。有為的修持是什麼呢？只是把我執、法執，我執執著「我」的假相，法執執著「法」的假相，你用工夫，用什麼工夫？你用工夫就把那個我相、法相，一層一層把那個假相去掉，去一分假相，顯一分功用在那裏，你完全把它去乾淨，講到本來面目了——本性上，本性是一塵不染，這個一塵不染的本性，是清淨無為的本性，不是憑我們用工夫創造出來的。本性不是創造出來的，本性是因為你用工夫，把我法二執那些假相去掉以後，顯示出來的。顯示出來的本性，它就是無為法。所以「一一皆是」，前面講的九種行（九種度），那一個都是清淨無漏、一真無為的。

「性本然故」，這就解釋了為什麼前面的九度到這裏，「一一皆是清淨無漏，一真無為」呢？「性」是真如本性，「本然」，本來就是這樣的——清淨本然、周遍法界，這部經前面講過的，這就是如來藏。如來藏就是我們本性，它是清淨本然的，這裏講性，是一個意思，它本來「然」，本來就是這樣的。「名真實行」，這叫作真實行，

一點虛妄都沒有了，所以這是專就本性來講，這是真實行。菩薩到這個程度的時候，他的弘法利生、他自己的行持，都是從本性裏出來的。所以後面從方便度、願度、力度，以至最後這個叫智度，這四度都是從第六的般若度裏面分開來的。雖然講的方便、願、力、智，都是在般若裏邊的，般若總體講就是智慧，分開詳細講，它有這些不同的功用。最後把前面總括起來講，這個都是本性，完全就本性上來講的，這叫真實行。

菩薩的十行位，到這裏講完了，下面是十回向，十回向的名稱，剛才發的表，各位拿到的話，請拿出來，我們先把十回向看一下：

第四十五表，第一個就講「十回向」，依照《華嚴經》所講的，回向就是發願。菩薩發願，根據華嚴宗的祖師解釋，菩薩回向有三種，就是從三處來發願：第一是回向眾生、第二是回向佛道、第三是回向真如。為什麼講三種回向呢？十回向的菩薩了解了，了解什麼呢？心法、成了佛的諸佛、沒有成佛的眾生，這三者就我們眾生來講，佛是佛、眾生是眾生，再講心法，就我們所了解的，我們眾生的心理跟佛

的心理是不一樣，我們眾生只了解這個事實，理不懂。從理上面明瞭這個理——我們的心跟諸佛的心沒有不同，這個心是講的真心，所以佛經裏講「心佛眾生，三無差別」，心法、眾生、諸佛這三者沒有差別，沒有差別就是平等的。到了十回向的菩薩，講回向，他懂得這個道理了，懂得「心佛眾生，三無差別」，就是說：佛就是心、心就是佛，我們眾生也是心、也是佛，三者一如。不過要注意：這個心指剛才講的「性本然故」，指的是真如本性，因此這三者是一致的。這裏講回向，回向眾生、回向佛道、回向真如，講真理是一致的。十回向跟前面有些不同的，比如前面的十住是什麼呢？前五住講五根，後五住是五力，十住是講五根、五力，以那個為重心；剛才講完的十行，十行也有一個重心，這個重心是什麼呢？就是十波羅蜜，前面有六度，到了第六度又分開四度，合起來是十波羅蜜，就是十度。現在講十回向，十回向的重心在那裏呢？各位看表：

「回向眾生」下面——雙超空有中道、有為無為中道，「回向佛道」的時候——本覺妙覺中道、因地果地中道、依報正報中道、理事一多中道、自身生身中道，最後「回

向真如——真如變不變中道、無縛無脫中道、有量無量中道。注意看看這十種回向，每一個回向都有「中道」二字，什麼叫中道呢？舉個例子，就前面「回向眾生」第一條來講，「雙超空有中道」，只講空不是中道，只講有也不是中道，空、有這兩邊超越了，不著空、不著有。菩薩度化眾生就是有，沒有眾生，你度化什麼呢？當然有，但是你度化眾生，在你是都無眾生之相，有而不有就是空。這兩邊是活用的，既是在度化眾生，又不著度化眾生相，那就是超越了空、有，這是中道了。以下都是如此，不著有為、不著無為，有為、無為整個融歸起來一個中道，所以十回向的重心就在中道。現在我們看十回向。

**阿難。是善男子滿足神通。成佛事已。純潔精真。遠諸留患。當度眾生。滅諸度相。迴無為心。向涅槃路。名救護一切眾生離眾生相迴向。**

這個叫作離相的回向，離一切的相，就是不要著相。這個回向，經文裏釋迦牟尼佛又叫阿難的名字說：「阿難，是善男子」，這個善男子指已經修滿十行位的菩薩，「滿足神通，成佛事已，純潔精真，遠諸留患」，這幾句話指前面十行菩薩那種境界

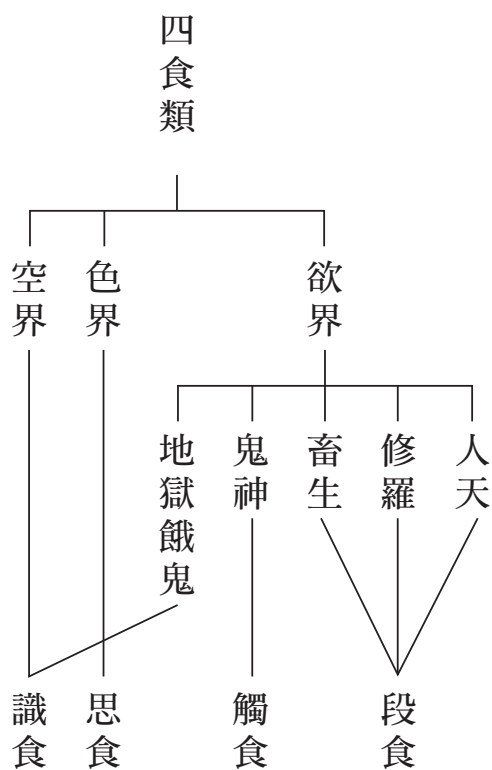
來講的，從「當度眾生」開始，正式講十回向的第一回向。前面這幾句話說修十位的善男子，從初行修到第八行的時候，也就是從初行修滿了第七行，修滿第七行的時候，顯示出來有同有異，現出十方世界，在十方世界的虛空裏現出微塵，微塵又現界，指「滿足神通」，神通就滿足了，這是講從初行修滿第七行。第八行有種種現前，就到了究竟，到了第九行的時候，成就諸佛的軌則，這兩行就是「成佛事已」，比如剛才講諸佛的軌則（教法），完全合乎佛的教法了。到了第十行的時候，是清淨無漏的，如來藏性（指本體）完全純潔了，真正明瞭是一真無為，由一真無為裏起了作用（功用），這是講「純潔精真」。既是這樣，後面就講「遠諸留患」，怎麼遠諸留患呢？就是把整個十行總括起來講，十行都圓滿了，一切留患都沒有了。

一切留患指什麼呢？在三界以內的，放不下有為法，三界以內是留患，「留」是不能通達，留住這些障礙，那是過患。出了三界，比如證羅漢果，出三界了，證羅漢果，他如果不能重發大心的話，證羅漢果是證了小涅槃，就在那裏享受，耽空，「耽空」是滯留在空的那種境界。怎麼證到羅漢果呢？羅漢果證了真空，他只得了

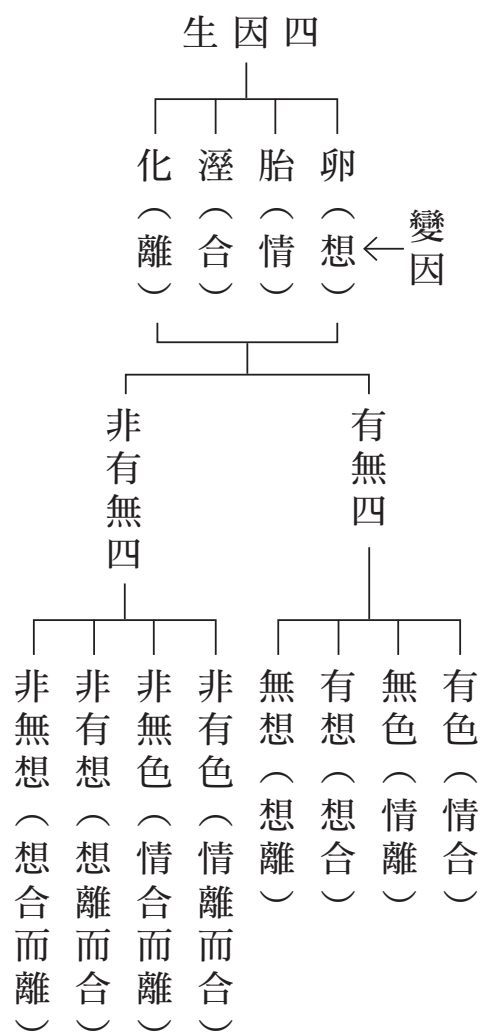
真空，沒有得到妙有。

所以「當度眾生」，應當度化眾生，度眾生的時候，「滅諸度相」，菩薩心裏不要有眾生相，這就是滅除度相，度相不滅除，就有障礙，那就談不上回向了。回向是「迴無為心，向涅槃路」，「無為心」就是度一切眾生而無眾生相，能夠回無為心，就不會執著要離相而落入空，就能救護眾生，「向涅槃路」就不會執著度相而停滯在有，就能離眾生相。「名救一切眾生離眾生相迴向」，這叫作救一切眾生，而又離眾生相回向。這個意思是說：菩薩必須度眾生，這才不偏於空，度眾生必須離眾生相，方不偏於有，不偏空、不偏有，才是中道，行中道才能教化眾生向涅槃大道。

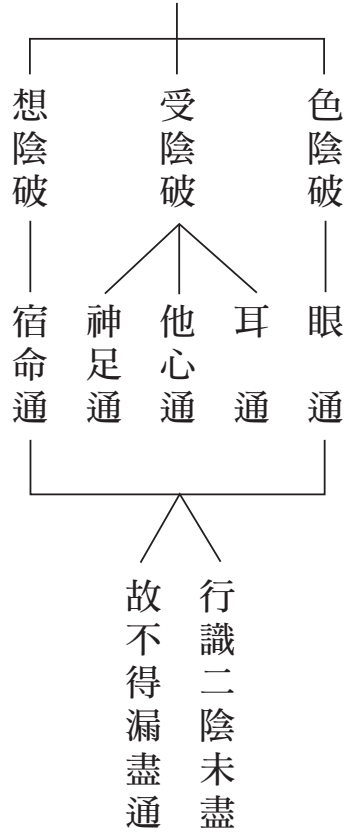




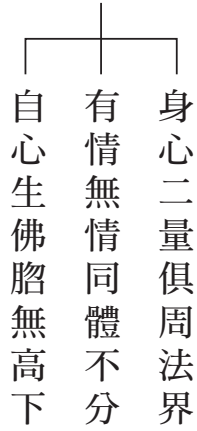
「十二類有情世界」



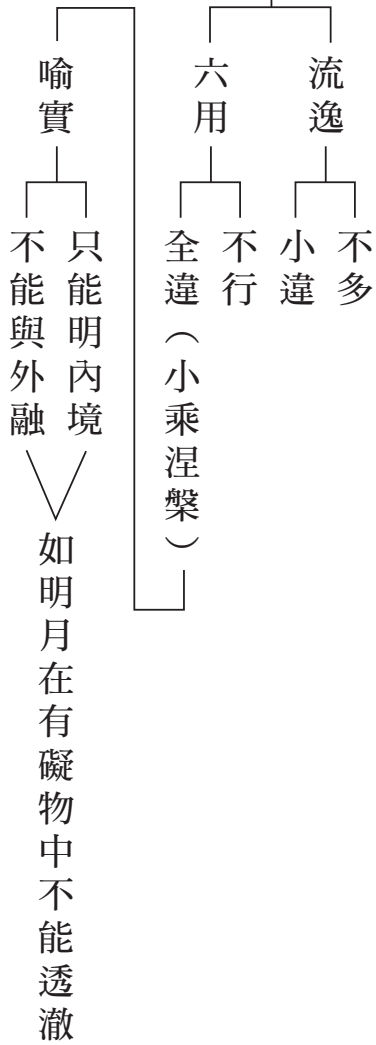
五陰  
六通

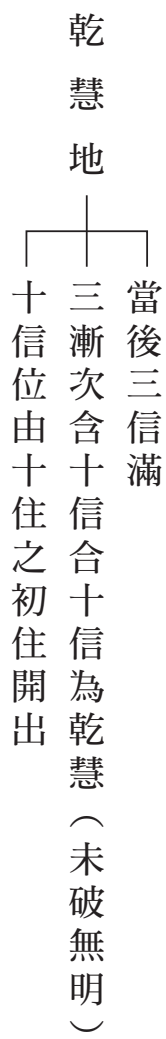
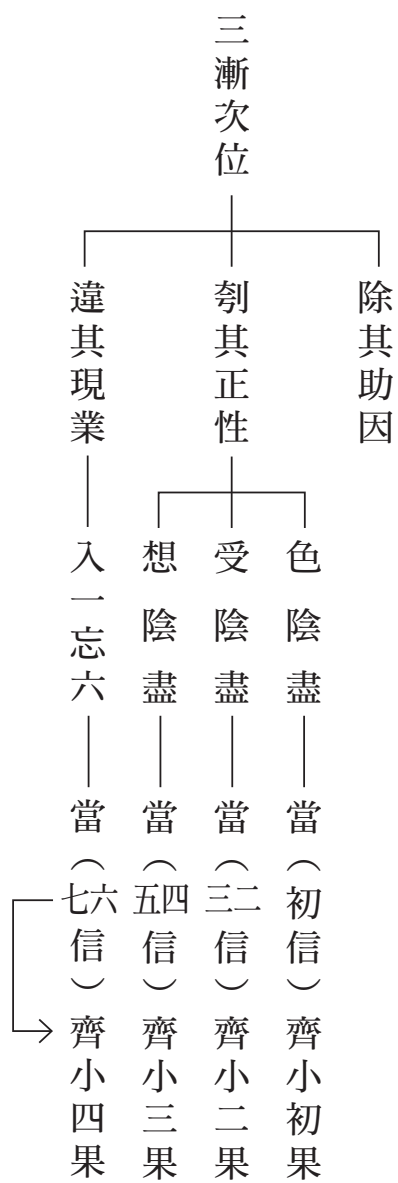
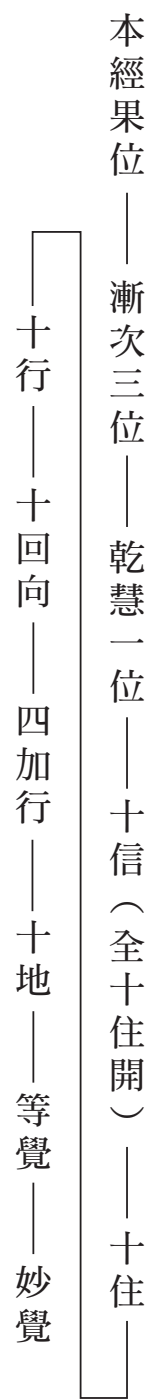


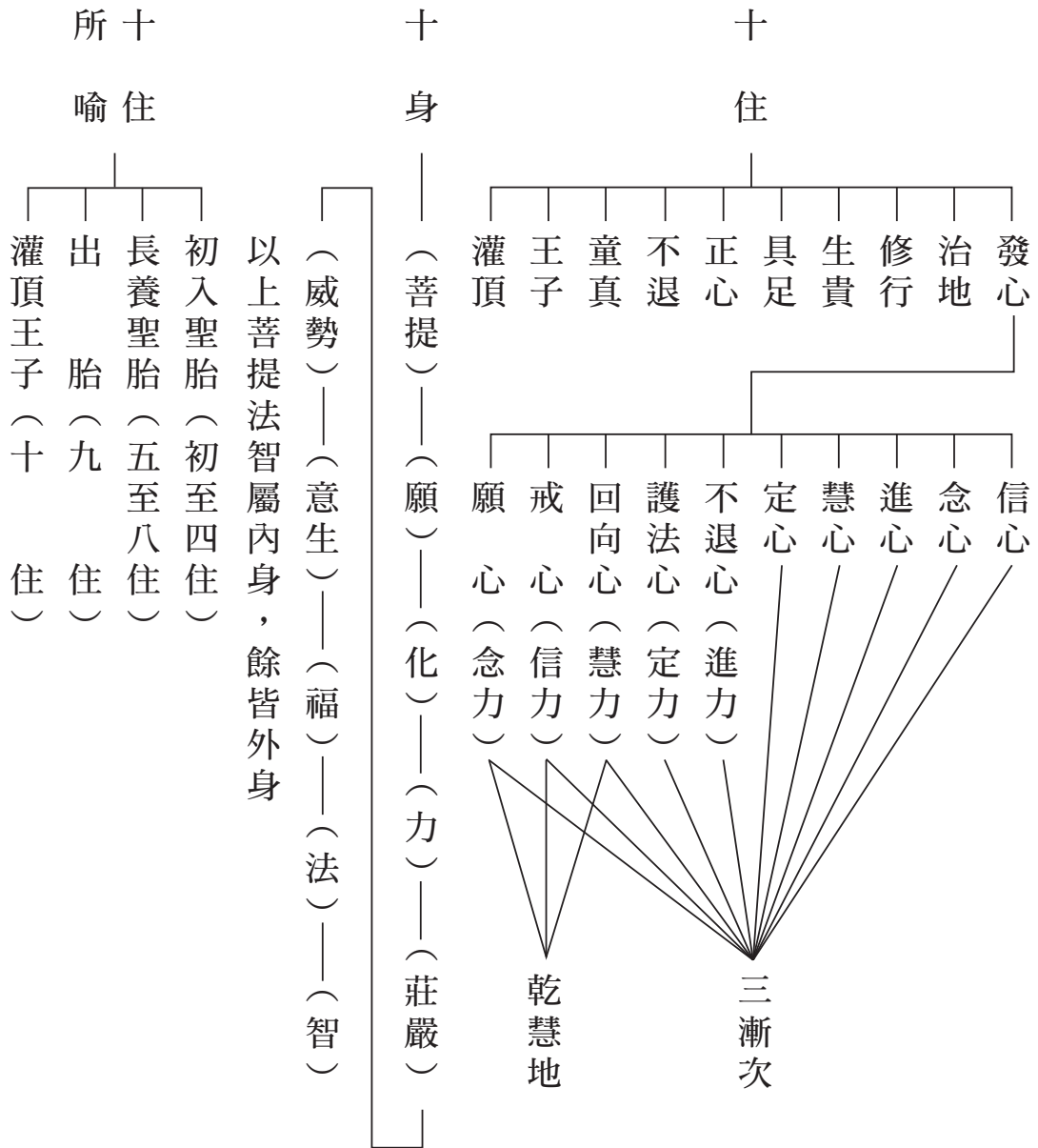
平等  
三義



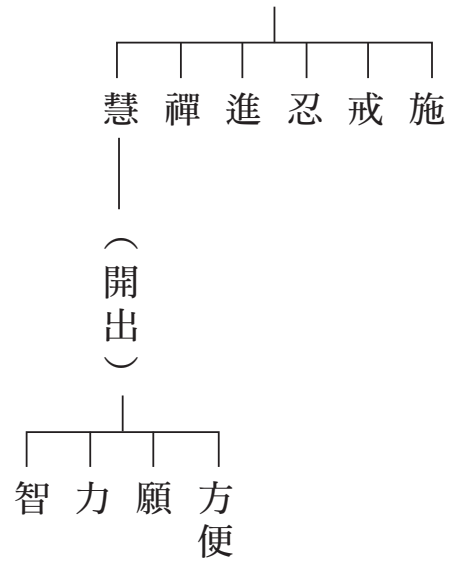
違其現業



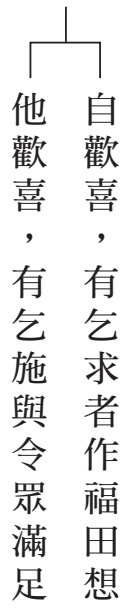




十行即  
是六度



歡喜



無瞋恨



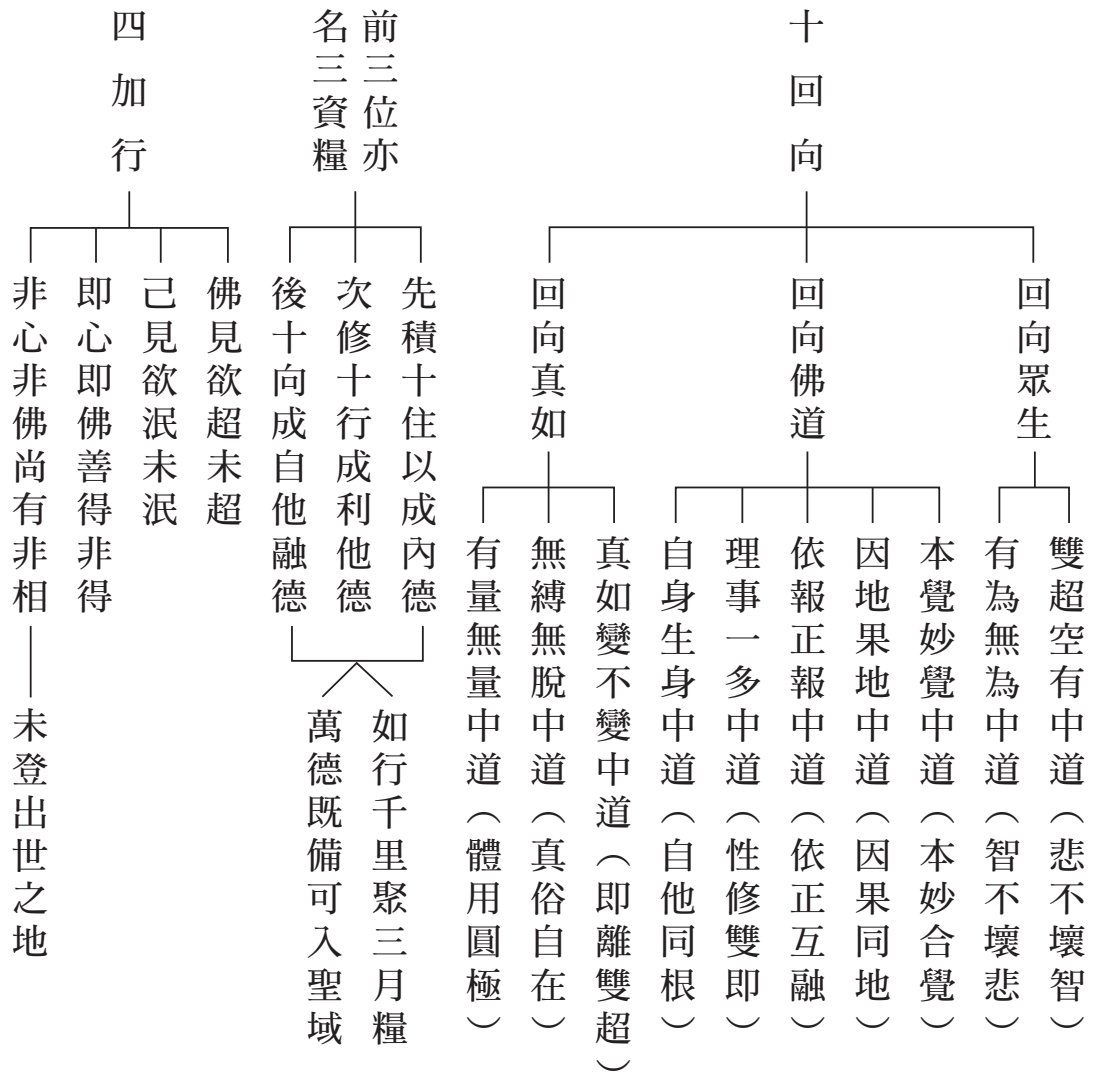
無盡



善現



大佛頂首楞嚴經講記【十五】



## 聲 明 書

徐醒民先生所講述之佛學及儒學經典，經整理成文字書籍或電子書（文字檔光碟），所有著作之重製、公開口述、公開播送、公開傳輸及流通等行為，同意皆不受時間、地域、次數、對象等任何限制，任何人均得自由利用，但任何人均不得加註版權所有，或任意更改內容，改變著作原意，影響大眾權益，亦不得作為營利為目的之用。

公元二〇一九年八月恭印結緣（贈送品）

## 大佛頂首楞嚴經講記（十五）

講者：徐醒民居士  
出版者：雪明講習堂

住址：彰化縣花壇鄉長春村福德巷二號

電話：〇九三二七〇八四八七

承印者：昱盛印刷事業有限公司

住址：臺中市西屯區永輝路八十三號

電話：（〇四）二三一三三八三七八

國家圖書館出版品預行編目(CIP)資料

大佛頂首楞嚴經講記．十五 / 徐醒民講．一

彰化縣花壇鄉：雪明講習堂，2019.08

面；公分

ISBN 978-957-9649-42-1(平裝)

1.密教部

221.94

108012887